SHUPIHUI

al servicio de los AGENTES PASTORALES



Nº 14

Problemas y Esperanzas de la Familia

- LA FAMILIA COMO UNIDAD DE PRODUCCION.
- CULTURA, RELIGION Y FE EN LA FAMILIA POPULAR AMAZONICA.
- LA FAMILIA INDIGENA : UNA ALTERNATIVA VALIDA.
- CRECE EL FANTASMA DE LAS COLONIZACIONES.

Coordinación Pastoral de la Selva

SHUPIHUI, Revista Trimestral publicada por la Coordinación Pastoral de la Selva

EQUIPO DE COORDINACION:

Joaquín García
Gastón Harvey
Jesús Carballo
Secretaria Ejecutiva: Bibiana Daigle

COLABORADORES PERMANENTES:

Centro Amazónico de Antropología y Aplicación Práctica (CAAAP).
Centro de Estudios y Promoción del Desarrollo (DESCO).

PRECIO DE LA REVISTA:

Suscripción para el Perú :	2,000	soles
Para el exterior:	10	dólares
Número suelto:	400	soles

Editado por **Publicaciones CETA**

Pedidos y correspondencia a: **Publicaciones CETA**

Apartado 145 Iquitos (Perú) Teléf. 23-3552

Queda hecho el depósito que señala la ley

SHUPIHUI, Revista de la Coordinación Pastoral de la Selva del Perú

Vol. V | Abril-Junio 1980 | No. 14

CONTENIDO

1. TEMAS — Pág.

- Presentación. 149
- Aproximación al estudio de la economía de la familia campesina en el Bajo Amazónas, por Rosa María Zumarán 153
- La familia y la religión del pueblo, por Jaime Regan .. 165
- Perspectiva histórica de la familia en la Amazonía, por Jesús Víctor San Román. 171
- Un modelo de familia nativa: La familia SHUAR, por R. Pitru. 175
- Perspectiva utópica de la familia, por Joaquín García 183
- El Servinakuy 199
- Muestra estadística sobre la situación legal de la familia en el Napo y Bajo Amazónas. 203

2. DOCUMENTOS

- Documentos sobre colonizaciones 213
- Documento sobre las comunidades ashaninkas del río Tambo 220
- Documentos de la Selva 222
- Declaración de los Obispos de la Selva del Perú sobre los problemas de la tierra 242
- Primer Encuentro Indigenista del Cono Sur. Documento Final 245
- Programa radial CRISTO COMPAÑERO, una experiencia de comunicación en Pucallpa 248

3. TEXTOS Y GLOSAS

- A propósito de un estudio sobre la Selva Alta 255
- En torno a una obra sobre el catolicismo popular 258
- Oración al borde del 18. Poema 261
- Resumen del cómputo electoral 264

4. AL RITMO DE LA NOTICIA: 273

5. BIBLIOGRAFIA: 289

1
TEMAS

PRESENTACION

Antes del periplo de Juan Pablo II por tierras de Méjico nadie pudiera haber previsto la colocación de la cuestión familiar en el primer plano del horizonte de la Iglesia. Cierto es que Medellín había trazado luminosos caminos para la pastoral de la célula básica de la sociedad y que Puebla, a fuerza de fidelidad a los abundantes materiales venidos en dispersión de todos los pueblos de América Latina, había conseguido en el Documento Final ocho abigarradas páginas, vertebradas a base de la doctrina vertida en la homilías y discursos del Sumo Pontífice.

Esto unido a la asignación de la familia como tema central del Sínodo de los Obispos para este año 1980 cambió en muchos grados las espectativas previsibles de los agentes pastorales y quizá de las iglesias en general, al menos en este lado del mar. Y no porque, en contra de lo que muchos señalaron, fuese ilógico y menos urgente. No. Más bien debido a que nuestra mira estaba dirigida hacia objetos más inmediatos y visibles. Bien pensadas las cosas, entendemos que era perfectamente normal, escapando del tradicional individualismo pastoral, encontrarnos con ese personaje que de puro idealizado casi parece del universo mágico y que se llama familia. En ella vive connaturalmente la comunidad cristiana, mucho antes de que lleguemos los pastores de puerta en puerta echando redes para conseguir adeptos que se comprometan en otro tipo de grupos cristianos, y elaborando forzadas teologías. La familia está ahí, no hay que inventarla. Con sus grandes contradicciones y sus problemas. Pero como vivencia primaria de comunión y evidencia sacramentaria de la comunión de Dios. Fuerte y débil a la vez. Esclava y buscadora de la libertad.

Este insignificante consorcio bioafectivo y cultural es, por las mismas razones, además de reflejo del designio salvífico de Dios que quiso mostrar el misterio trinitario a través de analogías sacadas de la experiencia familiar natural, es el corazón latiente de la historia. Su esperanza y su fracaso. El lugar donde se cruzan las grandes utopías y las miserias más tristes, el campo donde se juegan al fin todas las bata-

llas y donde se siente el calor y el dolor de las heridas que infiere el sistema sociopolítico autoerigido en divinidad babilónica.

A tal punto que recogiendo los aportes científicos de la sicología desde Freud y sus escuelas, del análisis de la historia a partir de Carlos Marx, de la crítica a la cultura unidimensional de Marcusse, etc., podríamos ver en la familia, como en un diorama, todos los conflictos que en este determinado momento histórico afligen a nuestra sociedad.

Aceptable, pues, la familia como primer "centro de comunión y participación", *al decir de Puebla, y aceptable su inclusión en el Sínodo y en los estudios previos de las Conferencias Episcopales que en cadena se han venido desarrollando desde los niveles más locales hasta las cúpulas de la decisión pastoral y la reflexión teológica.*

Pero precisamente ahí nos venimos a hallar confundidos. A saber : por importante que sea la familia, la hemos tenido relegada al mundo de la pastoral especializada, *como asunto complementario a los puntos cardinales del quehacer evangelizador. Y, en consecuencia, estamos sorprendidos sin saber el cómo ni el para dónde, como quien cayó en su antigua ciudad natal después de muchos años y la encontró totalmente cambiada. Queremos recorrer las mismas calles, seguir las rutas del viejo tranvía, y ya nada es igual : ni atinamos siquiera con la plaza principal.*

Lo primero que constatamos es que se han debilitado las firmes certidumbres de la monolítica ética tradicional de la familia. Aspectos interpretados tradicionalmente como problemas morales descubrimos que, o no lo son, o lo son en una medida derivada de problemas mucho más hondos de estructura social, de procesos de transformación cultural. No se puede alegremente simplificar la desvirtuación de los valores familiares y poner el dedo acusador sobre sus inmoralidades, si primero no se comprenden los mecanismos de dominación, la lucha por la tierra, el azote devastador del hambre, la sociedad de consumo o las mil y una gollerías que a veces nosotros mismos somos los primeros en presentar como promesa mesiánica.

Hay más. Agonizó el modelo ideal *de familia cristiana, que en realidad era menos cristiana que burguesa y soñadora. La familia campesina es arrojada inmisericordemente de sus milenarias hectáreas de tierra y sale a la diáspora urbana tras la "quimera del oro" para los hijos. La familia urbana está tan desarticulada que padece síndrome de soledad en los abigarramientos de las megápolis y no tiene más remedio que resignarse a adoptar un papel de pasiva consumidora de lo que la gran fiera del sistema le impone. La familia indígena de las tri-*

bus amazónicas que ha sobrevivido heroicamente a la devastación, está ahora inminentemente amenazada de muerte. ¿Dónde se esconde la familia de los manuales de moral, de los libros de espiritualidad matrimonial, el idilio de las jóvenes parejas y sus lunas de miel de hace unos pocos años?

Pero apuntan otros interrogantes más dramáticos. El primero es hasta qué punto nuestra acción sobre la familia históricamente no ha llevado consigo, defendida por férreos paramentos morales, los gérmenes de gran parte de la destrucción cultural de diversos modelos de familia. Porque lo mismo que el lenguaje de la historia está construído sobre la base de determinadas formas de pensar y sentir, no cabe duda de que nosotros hemos repartido a manos llenas un tipo de familia que, al fin y a la postre, tenía en sí más lagunas que las que podían tener los ricos filones de humanidad de los campesinos o los indígenas a quienes evangelizábamos. La segunda pregunta es si realmente estamos dispuestos a asumir, amar, dejarnos educar por modelos alternos de familia distintos a los que nos nutrieron cuando éramos niños hace poco menos de medio siglo. En otras palabras : si al proclamar solemnemente nuestra opción por la familia, estamos dispuestos a dejar realizarse en libertad a la familia indígena, a luchar por la familia campesina, a intuir proféticamente los signos que revelan la dirección de las nuevas familias urbanas, a romper todo aquello que a unas y a otras las desintegra directa o indirectamente.

Uno de los costados más vulnerables de la familia peruana, andina, costeña y amazónica, ha sido el de su relación con la naturaleza. La cuestión de la tierra va entrañablemente unida a la familia. Incluso desde ella encontraremos claras explicaciones a gran parte de las tragedias que sufre. Desde los verdes llanos amazónicos hasta los valles y arenales cansados de la costa, pasando por el silencio de las punas, la familia se viene definiendo por su forma de relación con el medio ambiente. Hasta en los grandes centros urbanos donde millares de familias hambrientas blanden sus armas casi paleolíticas para conquistar cincuenta metros cuadrados de agostada arena en una invasión, o compran a costa de una vida entera de hipotecas cien metros cuadrados de aire o tierra artificial en un apartamento que parece una jaula. Por eso mismo incorporamos este asunto a nuestra lucha, sin diferenciarlo más que accidentalmente de ella. Pretendemos hacer un poco de futuro. Un futuro en que van comprando espacios ya por adelantado nuevas formas de dominio, con la bendición generosa de los que nos gobiernan y los que nos van a gobernar.

Se advierte también que falta un modelo utópico de familia en las reflexiones pastorales. Todos sabemos lo malo que hay, señalamos

con voz segura y paternal lo que se debe evitar, pero no parece que estamos profetizando sobre los caminos de Dios para el porvenir de la familia ni para la familia del porvenir. Es preciso realizar un esfuerzo serio por desentrañar los enigmas de este futuro y ayudar a tantas familias desconcertadas a descubrir su papel creador y protagónico en la creación de su propio destino.

El SHUPIHUI, la antorcha vegetal de resinas y hierba con que la sabiduría amazónica alumbra los complicados caminos de la Selva en las noches sin luna, quiere ejercer ahora más que nunca su ministerio de ayudar a los agentes pastorales a pensar. Para ello se propone en el presente número ofrecer algunos puntos de vista sobre la familia como unidad de producción, la familia como ente creador de cultura y transmisor de la experiencia religiosa y de fe. Es preciso también comprender las raíces y los procesos de evolución histórica de la familia y las causas determinantes. Damos a conocer un modelo de familia indígena con valores articulados en claves diametralmente distintas a las nuestras, y que pueden ofrecer alternativas a los modos occidentales que ahora criticamos casi con sutil resentimiento. Por fin, recogiendo los meritorios avances de las Conferencias Episcopales Regionales del Perú, de Puebla y de otras instancias, queremos jugar a profetas dibujando un primer perfil de lo que habría de ser la utopía familiar a proponer, porque de lo contrario estaríamos dando palos de ciego sin precisar el por qué ni el para qué.

Todo ello en un momento político de indefiniciones, que tiene mucho que ver con la familia peruana, cuando se cumplen los sueños de transferencia del poder de "unos a otros", y mientras lo que anuncia el futuro son las turbulencias laborales, la arbitraria división departamental, la inflación acelerada y otros apéndices para dulcificar tanta desgracia. Así se va descomponiendo la vaporosa espuma de las paradisíacas promesas en los no lejanos meses de abril y mayo.

SHUPIHUI

Aproximaciones al estudio de la economía de la familia campesina en el Bajo Amazonas.

Por Rosa María Zumarán

"El núcleo principal de su teoría para Chayandu pasa a ser el balance existente entre su consumo familiar y la explotación de la fuerza de trabajo. Es importante, por lo tanto, determinar empíricamente el cuento en el que el campesino deja de trabajar, el que ir más allá significa un grado de explotación de su fuerza de trabajo que sólo le permite satisfacer las necesidades que son culturalmente definidas como marginales. El principal objetivo de las operaciones y transacciones del campesino es la subsistencia y no la obtención de una tasa normal de ganancias."

Eduardo Archetti . . .Economía Campesina, pag. 76
PLAZA ORLANDO – DESCO.

INTRODUCCION

Uno de los temas menos estudiados por los partidos políticos y los estudiosos del campo en la actualidad es el problema de la Economía Campesina en nuestra Selva. El debate abierto por algunos estudiosos sobre las relaciones sociales de producción y las clases sociales existentes en ella, chocan con la carencia de información e investigación sobre el problema de la Economía Campesina, la cual nos puede ayudar a comprender el proceso del trabajo (1) agrícola familiar, elemento principal, que la vincula a esa Economía Nacional que impide el desarrollo del campo y lo hace dependiente de los intereses del imperialismo, produciendo aquello que éste quiere, mas no los alimentos que nuestro pueblo necesita. Basta ver los grandes períodos de auge y deca-

dencia del desarrollo económico en nuestra selva para poder comprender a cabalidad el papel que ha jugado el hombre del campo en todo el proceso de producción de nuestra Economía Nacional. Basta ver las épocas de auge y decadencia de la extracción del caucho, barbasco, shiringa, palo de rosa, maderas finas, yute, pieles, peces ornamentales y hoy el petróleo . . . para comprender la dependencia de nuestra economía al gran capital imperialista, que desde hace casi cien años viene devastando nuestra selva y llevándose la riqueza que en ella existe en contuvernio con un puñado de capitalistas nativos aliados a los intereses del imperialismo, dejando al hombre del campo loretano en la mayor opresión, explotación y atraso.

QUE ENTENDEMOS POR ECONOMIA CAMPESINA?

La Economía Campesina se caracteriza :

1. Porque en la producción que el campesinado desarrolla utiliza su fuerza de trabajo (2), la de su familia y la de su comunidad, con el objeto de satisfacer sus necesidades vitales. Por esta característica a este tipo de economía se la llama también "Economía Familiar".

2. Porque en este proceso de trabajo los factores de la producción(3) agrícola tierra y trabajo juegan un rol decisivo y el capital está reducido al mínimo.

3. Porque la relación de la Economía Campesina y el mercado esta en función a la compra de sus medios de producción(4) y subsistencia y a la venta de sus productos.

4. Porque la relación del trabajo agrícola y del ingreso entendida como la utilidad decreciente de los esfuerzos de la familia y de su creciente sufrimiento está impuesto por un factor objetivo que es el MERCADO(5).

Esta noción de economía familiar surge en países con una población campesina que está bajo la dinámica del sistema capitalista, siendo ella una forma transitoria entre la economía natural y la economía de mercado(6), la que se expresa por la presencia simultánea de una economía doméstica y de una unidad de producción para el mercado. La Economía Campesina no es un puente entre dos estructuras de clase sino una perspectiva más amplia como el conjunto de formas de producción familiar en la agricultura, conjunto del cual ya se han separado ciertas ramas de la actividad económica como la artesana, pero que aún permanecen en parte al margen de la división social del trabajo(7).

La Economía Campesina constituye un modo de producción "sectorial", al mismo tiempo que un fenoméno histórico en la aceptuación marxista del término. Esto quiere decir que tiene su propia forma de desarrollo.

Dentro del término de economía campesina incluimos a la economía de subsistencia o economía natural, que son aquellas economías parcialmente naturales pero que producen para el mercado. Por lo tanto al hablar de una Economía Campesina tendremos que hacer referencia explícita o implícita a las relaciones que ésta tiene con todo el sistema a través de su propio desarrollo, teniendo en cuenta que su eje está en la producción y el consumo de la familia campesina encapsulada dentro de la Economía Nacional.

La noción de Economía Campesina, hace referencia al tipo específico del proceso de trabajo en un país capitalista, donde el trabajo agrícola tiene un bajo desarrollo de sus fuerzas productivas(8) dependiendo del carácter estacional del trabajo y de las necesidades de mano de obra según las épocas del calendario agrícola.

Al tratar la Economía Campesina se puede caer en dos desviaciones : Por un lado se la puede embellecer, llegando a aislarla del contexto social en que ella está inmersa y por otro lado podemos minimizarla considerando las unidades familiares de producción aisladas y que se relacionan sólo directamente con la economía nacional. Creemos que estos errores residen en no considerar en su cabalidad a la economía nacional, a las relaciones sociales surgidas de esa economía campesina y a las contradicciones que se generan en el desarrollo de asimilación de la primera sobre la segunda.

La economía familiar, está directamente ligada a la propiedad o posesión de la tierra, poseyendo sus propias herramientas de trabajo y desplegando en todo el proceso de producción su propia fuerza de trabajo familiar, con el único objeto que el de subsistir.

Si el campesino no posee alguno de estos tres elementos puede estar dentro de un sistema feudal o capitalista. Es feudal cuando el campesino no sólo no es dueño de la tierra, sino que lo producido tampoco es suyo, cambiando su trabajo por productos para poder subsistir. Es capitalista, cuando no sólo no posee la tierra ni las herramientas, sino que inclusive su propia fuerza de trabajo la vende por un salario.

DATOS GENERALES DE LA REALIDAD DE SELVA :

Los 700,000 Km. cuadrados de nuestra selva peruana, que re-

presentan el 56 o/o del territorio nacional, cuenta, según los técnicos estatales, de un área de suelos para cultivos anuales de 53.5 millones de hectáreas, suficiente para una basta ampliación respecto al actual uso de estos suelos. Un estimado muy grueso arroja 2.1 millones de Ha. que son usables actualmente.

Los elementos determinantes para el progreso productivo de nuestra región según algunos estudiosos —como el clima que condiciona toda la estructura productiva actual, y en especial en la selva baja, o la tierra por ser de escasa fertilidad y de rápida degradación para uso agrícola, no son desde nuestro punto de vista, los elementos principales que detengan el desarrollo floreciente de nuestra región, por el contrario tal planteamiento encubre los problemas profundos del desarrollo agrario en la selva y que se expresan en el beneficio a un sector social el cual plantea una política que mantiene el actual régimen de dominación capitalista y subordinación al imperialismo.

Esta lógica lleva a aplicar la política de extermino de nuestros recursos en nuestra selva, las cuales sólo pueden ser explotadas ahora por grandes empresas nacionales y extranjeras, estatales, para-estatales y privadas, en detrimento de las grandes mayorías poblacionales existentes en nuestra región y en especial de las comunidades campesinas y nativas de la selva.

De los dos millones de habitantes existentes en nuestra selva el 50.55 o/o es población rural, estimándose que existen 78,000 familias agricultoras, de las cuales sólo el 11 o/o tiene acceso al crédito, el resto se autoabastece en un 80 o 90 o/o de sus propios requerimientos, esto sin contar que parte de la población clasificada como urbana también es activa en el sector agropecuario.

La población económicamente activa del sector agropecuario, forestal y caza sumaba en 1972, 118,695 personas o sea el 56.2 o/o de la población económicamente activo regional. Solamente los centros urbanos mayores, como Pucallpa e Iquitos, contienen una población casi totalmente no agrícola, abasteciéndose de los excedentes de los agricultores de subsistencia y de otros que hacen una agricultura comercial.

De toda la población desfavorecida, 250,000 habitantes forman parte de las comunidades nativas que en número de 67 grupos se encuentran dispersos, manteniéndo más del 70 o/o de ellos relaciones permanentes de interacción con miembros del resto del país, integrados de una u otra forma al sistema económico nacional.

La Reforma Agraria de Velasco en estos 13 años no significó

un impulso de penetración capitalista en el agro loretano. Se puede afirmar que no afectó el sistema agro extractivo exportador de la economía regional, sino simplemente debilitó las funciones del pequeño patrón, regatón(9), enganchador y/o habilitador.

La formación de las ligas agrarias, sociedades agrícolas, etc. mediatizó la influencia de los grupos de poder en el campo, pero acentuó más la dominación del campo al capital, a través de los empréstitos del Banco Agrario originando la salida de capital del campo por medio de la venta de productos agrícolas a precios reducidos, el alza de precios de las mercancías y herramientas que el campesino utiliza para producir, en lugar de un ingreso masivo de capital al campo por medio de estos créditos.

La crisis económica con que se ha cerrado el período de expansión que inpulsó el gobierno militar en su primera fase ha acentuado esta situación de descapitalización del agro, haciéndose insostenible el trabajo agrícola a través de los empréstitos ya que sólo acarrearon mayor endeudamiento y dependencia con el Banco Agrario.

La decidida acción del campesinado ante el intento de succión del capital en el campo, implementada a través de sus leyes de selva, etc., han obligado al campesino a avanzar en su organización traducios en sus Frentes de Defensa de los recursos naturales existentes en sus zonas y la exigencia de la titulación de sus territorios y comunidades.

BAJO AMAZONAS Y ECONOMIA CAMPESINA

Trataremos de explicar la economía familiar del chacarero en esta zona ciñéndonos a las características de la economía campesina citadas anteriormente.

1. El carácter familiar de la economía campesina.

El avance capitalista en la zona ha generalizado la producción para el mercado debilitando las formas comunales y familiares de producción. Siendo el eje de esta forma de producción la familia campesina. En la medida que estas familias van integrando el mercado regional se van diferenciando lentamente unas de otras, a partir de los bienes que poseen, siendo unos campesinos acomodados y otros pobres.

Si bien es cierto que el avance capitalista en la región ha debilitado las formas de producción familiares y comunales, también es cierto que ellas han permanecido como poderosos instrumentos de unidad

que han agrupado a las comunidades en defensa de sus intereses.

La familia restringida de hoy, que está ubicada dentro del grupo de los campesinos pobres, desarrolla su trabajo en razón al número de sus miembros, no estando sujeta a los préstamos que hace el Banco Agrario.

En razón a la división del trabajo la economía familiar muestra una multiocupación por parte de sus integrantes, las cuales no sólo se ocupan de tareas domésticas, sino a la vez participan en el propio desarrollo productivo en el campo con miras a obtener un incremento en la producción que satisfaga sus necesidades vitales.

2. **Proceso de producción.**

Todo el proceso de transformación de un objeto determinado en el campo se da dentro de unas condiciones históricas concretas, en donde la tierra, el capital y la fuerza de trabajo se enmarcan bajo determinadas relaciones de producción(10). Las condiciones históricas de nuestra selva nos muestran que la definición de la tierra incluye además los recursos naturales.

En cuanto a la tierra y a los recursos naturales, en las encuestas desarrolladas por el CAAAP tomando como muestra a cuatro comunidades campesinas, con una población de 101 familias, se ha podido constatar que en la producción de maíz y yuca,* las extensiones de hectáreas cultivadas son mínimas con relación a aquellos productos agroindustriales como el yute y el arroz, siendo trabajados estos productos por la mayoría de las familias utilizando mano de obra asalariada, principalmente en los productos agroindustriales.

CUADRO No. 1

PRODUCTO	HA. CULTIVADAS	o/o HA. CULTIVADAS
MAIZ	30.25	10.21
YUCA	38.00	12.83
YUTE	88.00	29.72
ARROZ	139.75	47.21
TOTAL.....	296.00	99.97

(*) No se consideró el plátano debido a las inundaciones que se produjeron en esta zona en la temporada que se realizó la encuesta, y la producción fue sumamente escasa.

Las mismas encuestas nos muestran que hay pocas familias que tienen mayores hectáreas de terrenos trabajadas, cultivando dentro de ellas los productos agroindustriales a gran escala.

De igual forma existe un número mayor de familias que cultivan pequeñas cantidades de terreno, produciendo para su subsistencia en mayor proporción. En términos generales podemos ubicar un reducido número de familias que detectan extensiones de hectáreas respetables y una gran mayoría con pequeños lotes de terreno.

CUADRO No. 2

COMUNID. CAMPES.	NUMERO FAMILIAS	FAMILIAS CON MAYORES HAS.	FAMILIAS CON MENORES HAS.	FAMILIA NO CONTESTARON
4	101	9	67	25 **

El significativo número de familias sin respuesta, es debido a que éstos, en el momento de realizar la entrevista no se encontraron en sus hogares, pero sí poseen tierras cultivables.

Como podemos ver en el cuadro número dos, las nueve familias con mayor cantidad de hectáreas de terreno representan el 9o/o aproximadamente del total poblacional existente en las cuatro comunidades, las cuales trabajan para sí 93 hestáreas que significan el 31. 15o/o del total de hectáreas cultivadas, quedando para las 67 familias restantes la cantidad de 203 hectáreas que representan el 68. 59o/o del total de las hectáreas cultivadas.

Lo que aparentemente parecería un problema de distribución de tierras, en la práctica no lo es, puesto que existen grandes extensiones de tierras no cultivadas debido a la poca capacidad económica que poseen las familias y al poco apoyo que brinda el Estado a éstas, existiendo un mayor favoritismo a través de los préstamos del Banco Agrario a aquellas familias solventes capaces de devolver los créditos que éste hace, es por esto que en las encuestas encontramos chacras de muy diversas extensiones de hectáreas, dependiendo esta extensión de su mayor o menor integración a la economía nacional. Es en esta dinámica en que se mueve la Zona Agraria, la cual entrega terrenos (barreales, etc) con prioridad a aquellas fami-

(**) Se consideran : familias con mayores hectáreas a las familias poseedores de 5 a 10 hectáreas y familias con menores hectáreas, a las familias poseedoras de 4 a 0.5 has.

lias solventes, capaces de devolver los créditos prestados al Banco Agrario, de igual forma actúan los otros organismos del estado como el Ministerio de Agricultura, Ministerio de Pesquería, que entregan en conseción extensiones de terreno para la extracción de madera o licencias para la extracción de peces en muchos de los casos a personas ajenas a la comunidad y que viven en la ciudad. Todas estas concesiones del los organismos del Estado han originado protestas del movimiento campesino de la zona, las cuales han sido desoídas teniendo éstos que organizarse para defender los recursos naturales existentes en sus territorios.

En cuanto al capital. El capital en este proceso de producción agrícola está reducido al mínimo ya que la mayoría del campesinado de la zona posee instrumentos de trabajo muy precarios y su materia prima en mínimas càntidades. Sólo un reducido sector utiliza los empréstitos que hace el Estado a través del Banco Agrario, utilizándose estos préstamos, no para comprar herramientas de trabajo más sofisticadas o modernas, sino para emplear más mano de obra y poder producir en terrenos más extensos.

3. Economía Campesina y Mercado.

Las utilidades producidas por el campesino como producto de los esfuerzos de la familia chocan al relacionarse con el mercado originando una desvalorización de los productos del campesino y una profundización de su sufrimiento al verse imposibilitado de poder adquirir todo aquello que el sistema del consumo le presenta, teniendo que quedarse sometido a la cadena de opresión y sobreexplotación (si quiere conseguir todo aquello que el mercado le presenta).

"La repetición o renovación del acto de vender para comprar tiene su pauta y su meta, como el propio proceso, en un fin último exterior a el : en el consumo, en la satisfacción de determinadas necesidades. . . . La circulación simple de mercancías —el proceso de vender para compar— sirve de medio para la consecusión de un fin último situado fuera de la circulación : la asimilación de valores de uso". Carlos Marx, El Capital, Bs As.. Tomo 1 Pag. 124-125.

La relación existente entre la economía campesina y el mercado está en que el campesino produce para obtener dinero y con ello comprar mercancías(11) que satisfagan sus necesidades, pero en este proceso choca con el sistema capitalista de obtener ganancia, el cual succiona al campesinado el capital que éste desarrolla o produce con la fuerza de su trabajo, no sólo a partir del bajo precio de los productos agrícolas sino también del elevado costo de las mercan-

cías producto del mercado capitalista que tiene que comprar la familia campesina, existiendo en todo este proceso una red de intermediarios : compradores y vendedores que van desde los rematistas y pequeños comerciantes en la ciudad hasta los regatones(12) en el campo. En esa relación con el mercado capitalista entra a calar el Estado a través de sus organismos como EPSA y el Banco Agrario que intentan monopolizar determinados tipos de producción como el arroz y el yute, que por su lentitud y complejidad en las negociaciones hacen que el campesino se vea comprometido a caer en las redes de los intermediarios.

4. **Relación del trabajo agrícola y el Ingreso.**

El principal, recurso de la economía campesina es su fuerza de trabajo, único elemento para satisfacer sus necesidades de subsistencia, su ingreso pues estará en razón con el trabajo que desarrolla, por lo tanto si la familia campesina decide obtener un mayor ingreso tendrá que utilizar su fuerza de trabajo con mayor intensidad o alargar su jornada de trabajo(13) o ampliando su terreno.

Todo esto determina que mientras la familia campesina siga el sistema de producir para vender y comprar mercancías con el objeto de satisfacer sus necesidades, y no de obtener una ganancia(14) como en el sistema capitalista, estará enmarcada dentro de una economía mercantil(15).

El campesino, al utilizar su fuerza de trabajo, la de su familia y la de su comunidad recibe un excedente, después de cubrir sus costos de producción, pero él lo percibe como una retribución al propio trabajo, que se materializa en el consumo familiar de bienes y servicios, y no como ganancia.

CONCLUSIONES Y PERSPECTIVAS

El sistema capitalista no ha sido capaz de terminar con la vieja economía campesina que está en el seno de su agricultura, a pesar de : sustraerle valor por medio de la imposición de precios bajos de los bienes que produce la familia campesina y precios altos de las mercancías que consume el campesinado producidas por este sistema económico y de arrebatarles sus recursos naturales; sino que más bien la mantiene en condiciones muy precarias, además de utilizar a los miembros de esta familia como mano de obra barata en sus sectores extractivos, petróleo, madera, etc.

La familia campesina del Bajo Amazonas, produce para satisfa-

cer sus necesidades y no por la obtención de una tasa de ganancia. Estas necesidades van incrementándose debido a la relación que la familia tiene con el mercado (Iquitos), lo cual trae como consecuencia la compra de fuerza de trabajo, pues el número de los miembros de la familia no son suficientes para producir una mayor cantidad de productos agrícolas para ser vendidos, obtener mayores ingresos y poder comprar nuevas y mayor cantidad de mercancías.

La relación con el mercado, la extracción de sus recursos naturales por extraños y otras influencias externas y dañinas a las comunidades campesinas ocurridas año tras año, son razones que han colaborado a que el chacarero comprenda el problema del campesinado y lo urja a mantenerse unido y acelerar el proceso de organización dentro de la comunidad y con las comunidades en su afán de seguir buscando solución a los problemas del campo.

Esta etapa de organización es importante porque manifiesta el desarrollo y evolución de la conciencia campesina, haciendo que se enfrente a la sociedad y defienda sus derechos como clase.

Una muestra de las repercusiones de los problemas que aquejan al campo y de la consecuente toma de conciencia es la organización de varias comunidades campesinas en la zona del Bajo Amazonas, donde se empieza a gestar un movimiento de organización campesina cuya perspectiva es constituir la Federación Campesina de Maynas, que canalice sus inspiraciones.

Finalmente se puede notar que el campesinado va comprendiendo la necesidad de unir fuerzas con los trabajadores de la ciudad para conquistar sus derechos; esto se puede ver concretamente en su participación en Asambleas Populares y apoyo en las luchas en el Frente de Defensa de Loreto en los 1978 y 1979.

N O T A S

(1) Proceso de trabajo. Llamaremos proceso de trabajo a todo proceso de transformación de un objeto determinado, sea éste natural o ya trabajado, en un producto determinado, transformación efectuada por una actividad humana determinada, utilizando instrumentos de trabajo determinados.

(2) Fuerza de trabajo. Veáse (3): Factores de Producción.

(3) Factores de Producción. Son los elementos del proceso de trabajo. Estos son :

- el objeto sobre el cual se trabaja : materia bruta o materia prima.
- los medios con los que se trabaja que los llamaremos herramientas o medios de producción que son las cosas que el trabajador interpone directamente entre él y el objeto sobre el cual trabaja. Sirven de intermediarios entre el trabajador y el objeto el cual trabaja.
- Actividad humana o fuerza de trabajo que es la energía humana empleada en el proceso de trabajo.

(4) Medios de Producción. Véase (3): Factores de Producción.

(5) Mercado. Existe cuando las personas hacen circular mercancía (10) o las intercambio.

(6) Economía natural. Donde se produce sólo para satisfacer necesidades de subsistencia.
Economía de mercado. Donde la producción tiene como fin ser intercambiada en el mercado.

(7) División Social del Trabajo. Es la división de la producción de una sociedad en diferentes ramas, esferas o sectores.

(8) Fuerzas Productivas, fuerzas que resultan de la combinación de los elementos del proceso de trabajo bajo relaciones de producción determinadas. Su resultado es una determinada productividad del trabajo.
Relaciones de Producción. Formas de control o dominio que los agentes de la producción ejercen sobre los medios de trabajo en particular y sobre el proceso de trabajo en general.
Productividad del Trabajo. Grado de desarrollo de las fuerzas productivas.

(9) Regatón. Persona que comercia por los ríos, vende bienes de primera necesidad y compra productos del campo por medio de trueque o moneda.

(10) Relaciones de Producción. Véase (8).

(11) Mercancía. Objeto que se produce, no para el consumo directo sino para su intercambio por otro en el mercado.

(12) Jornada de Trabajo. Tiempo que se ocupa en la producción de bienes o mercancías.

(13) Ganancia. Excedente o aumento que se obtiene en el modo de producción capitalista, el cual es apropiado por el dueño del capital para reinvertir parte de él.

(14) Economía Mercantil. Cuando se produce para vender y poder comprar bienes o productos para consumir.

BIBLIOGRAFIA

1. PLAZA, Orlando. "Economía Campesina". Editorial : Centro de Estudios y Promoción del Desarrollo. (DESCO). 1979.
2. MARX, Carlos. "El Capital". Editorial : Cartago. Buenos Aires 1973.
3. HARNECKER, Marta. "Los Conceptos Elementales del Materialismo Histórico". Editorial : Arnier Hnos. París.
4. TEPICHT, Jerzy. "Las Complejidades de la Economía Campesina". mimeo. Biblioteca Centro Amazónico de Antropología y Aplicación Práctica.
5. VEGA, María Gabriela. "Economía Campesina y Capitalismo en el Perú". Mimeo. Biblioteca Centro Amazónico de Antropología y Aplicación Práctica.
6. GODELIER, Mauricio. Sobre las Sociedades Pre-capitalistas. Mimeo. Biblioteca Centro Amazónico de Antropología y Aplicación Práctica.
7. Datos Estadísticos del Ministerio de Agricultura y el Instituto Nacional de Planificación.



La familia y la religión del pueblo.

por Jaime Regan

LA FAMILIA AMAZONICA

La familia tiene un papel importante en la formación del individuo. Las primeras experiencia religiosas y la formación de muchos conceptos básicos tienen lugar en el hogar. Los niños ven, escuchan, imitan, y participan en actos religiosos, junto con los otros miembros de la familia. Los niños aprenden a ponerse el hábito del Señor de los Milagros, a hacer promesas a los santos, aprenden que después de la muerte el alma queda vagando en este mundo, que las plantas tienen "Madre", y que los animales cutipan. La instrucción formal en la religión católica sólo complementa lo que se aprende en el ambiente familiar.

La religión del pueblo no se limita a los sacramentos, las liturgias, y las jornadas de reflexión, sino que abarca todas las dimensiones de la vida : la ecología, el trabajo, y las relaciones sociales. Es un fenómeno cultural. Incluye los mitos, las creencias, las fiestas, y la piedad. Todo esto se transmite a través de la familia, y se hace con mucho éxito.

Entre los campesinos, las familias que se ayudan mutuamente en el trabajo son los vecinos y los amigos, y también son los mismos que participan en las fiestas y en los actos religiosos. En la ciudad, en cambio, los compañeros de trabajo con frecuencia son distintos de los vecinos o los amigos. Los que participan juntos en los actos religiosos también pueden ser otros. La continuidad entre las diversas dimensiones de la vida de los campesinos es más profunda aún

cuando se trata de etnias como los Lamistas y los Cocamas donde los vecinos y los amigos son parientes. Hay una experiencia muy intensa de relaciones dentro de los linajes y entre las familias emparentadas, que influye en las experiencias y actividades religiosas.

EL COMPADRAZGO

Para un gran porcentaje del pueblo, la familia es la base y el modelo para las demás relaciones sociales. Muchas personas tienen poca experiencia de relaciones íntimas fuera de la familia. Por lo tanto, extienden las relaciones de parentesco para abarcar a otras personas con quienes tienen trato continuo, y lo hacen a través de un acto religioso, el bautismo. Los compadres llegan a ser parientes.

El ideal es que los compadres se respeten y se ayuden antre sí. Sin ambargo, cuando un pueblo vive en una situación de dependencia, la institución del compadrazgo sufre una deformación. La clase dominante, los patrones, los comerciantes, en muchos sitios, utilizan al compadrazgo para explotar a los pobres o desamparados, los cuales buscan el apoyo de los más pudientes, y éstos cobran muy caro por la ayuda que dan. La clase pobre es profundamente religiosa, y toma en serio el compromiso del compadrazgo, y por eso piensa que no debe reclamar.

Es importante que tomen conciencia sobre los abusos que se cometen a través del compadrazgo, pero también hay que orientarles para que descubran alternativas a las ayudas y seguridades que los patrones les ofrecen. Si no, seguirán buscando a los patrones. Cuando el pueblo logra liberarse de las dependencias, estará en condiciones para buscar como compadres a personas de su misma clase social.

El compadrazgo no es malo en sí, sino en cuanto legitima la dominación y la explotación de las personas. Más bien hay que eliminar las relaciones de dominación. El compadrazgo, en sí, es una expresión del papel fundamental que tiene la familia y el parentesco en la vida del pueblo.

LOS RITOS DE PASO

En la Amazonía, como en otros lugares del mundo, se celebran los momentos de transición en la vida del individuo. Hay ritos o fiestas para marcar el nacimiento de un niño, la pubertad, el matrimonio, y la muerte. Estos ritos se clasifican como **ritos de paso** porque le preparan a la persona para un cambio de estado en su vida, para asumir nuevos comportamientos y obligaciones. Varios de los sacramentos cristianos, como el bautismo, el matrimonio, y la ordenación, son ri-

tos de paso. El pueblo amazónico celebra muchos de los acontecimientos trascendentales de la vida, y lo hace generalmente en torno a la familia.

El primer corte de pelo del niño es la ocasión para la fiesta que se llama **chucchu tipina** (corte de pelo en quichua) cuando es cabello normal, y **lanta tipina** cuando el pelo está enrollado en trozos o apegado. Para la **lanta tipina** amarran los trozos de pelo con cintas, y colocan al niño en el centro de un cuarto donde se realiza un baile. De vez en cuando una persona se retira del baile para cortar un trozo de pelo, y le deja una propina para el niño. Con el dinero le compran ropa o animales para el niño. Se nombran padrinos, los cuales ayudan a organizar el rito y pagar algunos de los gastos de la fiesta.

El bautismo se celebra en la iglesia, y luego muchas veces sigue una fiesta en la casa de la familia. En los pueblos donde no hay un sacerdote residente, muchos celebran el rito de **yacucheo** o bautismo de socorro, aún cuando el niño no esté grave. En algunos lugares los patrones fomentan el **yacucheo** para establecer la relación de compadrazgo y luego explotar a la familia, no habiendo ningún control de parte de la Iglesia para la selección de los padrinos.

Varios de los grupos nativos realizan un rito para las chicas cuando llegan a la edad de pubertad, y se conserva aún en algunos caseríos mestizos. La chica se aisla de la comunidad, retirándose a un tambo en el monte o encerrándose en la casa. Cumple con una serie de prohibiciones alimenticias durante varios días. Los parientes mayores de edad dan las **kamachinas** (consejos tradicionales) sobre los deberes de la mujer. La chica se dedica a las tareas femeninas, sobre todo la preparación del masato. El último día se baña y, si es la costumbre, le pintan el cuerpo, y comienza una fiesta comunitaria. En los medios urbanos, la fiesta de las quinceañeras es una sobrevivencia de un rito primitivo de pubertad.

El rito tradicional del matrimonio es el **chasquineo** (entrega). El joven, muchas veces acompañado por su padre, lleva una botella de aguardiente y se dirige a la casa del padre de la novia para pedirle la mano de su hija. Si acepta, el joven le convida a su futuro suegro a tomar una copa. La gente mayor de edad les da a los novios las **kamachinas** (consejos) y alguien que sepa rezar les junta las manos, reza, y hace la entrega. Sigue una fiesta con comida y baile.

Cuando nace un niño, se nombra a un padrino que corte el hilo umbilical; y si hubo partera, ella es la madrina. El padre invita a los familiares y amigos tomar una copa de licor, que se llama la **ishpa**

(orina en Quichua), porque dicen en broma que se están tomando los orines del niño.

En el velorio, la comunidad muestra su solidaridad y apoyo a la familia del difunto. Los miembros de la familia no deben tocar el cadáver ni llevar el ataúd. Se reconoce el vínculo estrecho entre el difunto y sus familiares, y creen que quiere llevarlos consigo. Dicen que, si hay contacto con el cadáver, otros miembros de la familia morirán. Después del velorio y del entierro, sigue el período de luto, que es un rito que practica la familia del difunto. Se aislan simbólicamente del resto de la comunidad, vistiéndose de ropa negra y privándose la participación en bailes y fiestas. Se reintegran a la comunidad por medio del **luto kacharina** (despedida al luto), que es un velorio que, a la medianoche, se convierte en una fiesta.

Se puede ver que muchos de los ritos de paso son celebraciones de la familia o de toda la comunidad. Reducen la ansiedad que acompaña las situaciones de crisis o de cambio. Son ritos creativos, llenos de símbolos, que anticipan y preparan al individuo para un nuevo estado dentro de la sociedad.

LA PUSANGA Y LA COVADA

En muchos lugares de la Amazonía donde se experimentan las relaciones desiguales de producción y de comercialización, las familias sufren por las inseguridades económicas o porque el padre de familia no mantiene una relación estable con su mujer y sus hijos. Esta situación de desorganización social causa desviaciones en las relaciones afectivas entre las personas, y sobre todo entre esposos. Se emplean magias, pociones, amuletos, y hechicerías para atraer o asegurar el amor de otra persona, o por envidia, para deshacer un matrimonio. La magia de amor se llama "la pusanga", y es una manipulación de fuerzas no-ordinarias y sobrenaturales. Afecta hasta la piedad cristiana tradicional. Según la gente, San Antonio es un gran santo pusanguero, y lo utilizan para tales fines.

En los pueblos primitivos, la magia consiste en acciones rituales que enfocan la atención de los participantes en alguna actividad práctica, como la caza, la pesca, o la curación de los enfermos. No es un sustituto para la acción práctica, sino que la acompaña. El empleo de la magia por gente "civilizada" en nuestros pueblos no acompaña acciones eficaces. La pusanga es una desviación relacionada a la barrera de comunicación afectiva, creada por problemas dentro del seno de la familia.

La covada es muy distinta. Los etnólogos llaman "covada" a una serie de tabúes o prohibiciones para el padre antes y después del nacimiento de su hijo. Se encuentra este fenómeno por toda la Amazonía, y en muchos lugares la madre también participa. Es cierto que algunas de las prohibiciones alimenticias para la madre pueden servir para evitar una hemorragia en ella o en el ombligo del niño. No extraña encontrar prohibiciones para la madre durante el embarazo o mientras que el niño está lactando. Lo que sí llama la atención es que las actividades del padre puedan afectar al niño.

Se cree que existe un vínculo muy estrecho entre el padre y el hijo. Es como si el padre, en el acto de engendrar, comunicase parte de su alma al niño, y éste se quedase afectado por lo que hace su padre, hasta que se fortalezca su cuerpo.

En la Amazonía la covada también se basa en la creencia de que los animales, las plantas, los espíritus, las almas de los difuntos, los objetos, y las actividades pueden "cutipar", o sea hacerle daño o transmitir al niño sus características indeseables. Si el padre mata o come un majás o un ronsoco, el niño no duerme de noche, sino de día. Si el padre patea a un gato o balea a un tigre, los ojos del niño se vuelven legañosos. Si el padre patea una pelota, se le hincha la barriga al niño.

Muchas veces no le queda más remedio al padre que quedarse en cama. No puede cortar leña, no puede usar su machete, ni hacer ninguna clase de esfuerzo grande. No puede ir al monte, porque los espíritus del monte pueden cutipar al niño (mal de monte). No debe ir a los velorios ni los entierros porque el "aire" del difunto puede causar en el niño la diarrea y otras enfermedades.

La covada es un rito de paso principalmente para el padre de un niño recién nacido que le prepara para asumir sus nuevas responsabilidades. Está vinculado con la cosmovisión amazónica que postula una relación íntima y personalizada entre el hombre y el eco-sistema. Para el pueblo amazónico, existe una comunicación entre los animales, las plantas, y las personas.

En muchos ritos se realizan acciones específicas, pero la covada es principalmente un rito de privaciones, aunque el curandero luego hace su rito en el caso de haberse cutipado el niño. A través del acto tangible del parto, la madre se prepara psicológicamente para su nuevo papel de madre, pero el padre no pasa por esta experiencia. Sin embargo, por medio de la creencia en la "cutipa", el hombre concentra su atención en la relación íntima que tiene con su hijo, y se prepara psicológicamente para ser padre.

La covada es un rito que actúa positivamente sobre las relaciones familiares, y se contrasta con la desviación inherente en el rito de la pusanga, el cual expresa y simboliza un problema social, pero que no llega a descubrir ni actuar sobre sus causas. La covada, en cambio, está orientada a fortalecer las relaciones dentro de la familia, y es testimonio de la creatividad de las culturas autóctonas de la Amazonía.

CONCLUSION

La religión del pueblo, o sea las expresiones religiosas que no parten de los grandes centros de reflexión teológica, es un fenómeno cultural. Por lo tanto se crea, se desarrolla, y se desfigura condicionada por factores ecológicos, económicos, sociales, y políticos.

En los casos del compadrazgo y de la pusanga, las expresiones mágico-religiosas llegan a ser alienantes, pero sólo en cuanto que reflejan ciertas circunstancias socio-económicas específicas. El parentesco ritual en el caso del compadrazgo y las acciones simbólicas deformadas en la pusanga podrían tener valores positivos dentro de otras condiciones socio-económicas.

Los ritos de la pubertad y de la covada, entre otros, se remontan a épocas en que todavía existían en la Amazonía sociedades sin clases sociales, y están orientados a superar las contradicciones y ansiedades producidas por el ciclo ordinario de la vida.

Perspectiva histórica de la familia en la Amazonía.

Por Jesús Víctor San Román

La familia primitiva es **comunitaria** y se identifica propiamente con el Sib. Y el Sib es centro de la estructura social, regulando todas las principales actividades económicas, sociales y religiosas. Sib y comunidad son realidades normalmente co-existentes, siendo la co-residencia de especial interés, pues aun los grupos nativos que no tienen Sibs y más bien están organizados en base a las familias patrilocales, toman normalmente la co-residencia como elemento regulador de la exogamia.

La maloca —casa comunal— es, además de refugio para descansar y dormir, lugar espacial de la vida social y religiosa. En su interior tienen lugar todas las manifestaciones culturales : se realizan las danzas rituales, se inhuma a los muertos; y también se manufacturan casi todos los implementos y artículos de uso común, se toman las decisiones importantes, se prepara la comida, y principalmente los adultos pasan sus horas libres tendidos en sus hamacas.

En la familia primitiva, de rasgo comunitario, hay una división estricta del trabajo :

- La mujer realiza los trabajos de chacra : siembra, cultiva, y cosecha; así mismo, hace la cerámica, prepara los alimentos y cuida de los niños.
- El hombre tiene como función especial propia la caza y la

guerra, y para ello se prepara cuidadosamente desde niño.

* * * *

El Misionero, con sus esquemas mentales traídos de Europa, trata de imponer nuevos modelos, muy alejados de ese rasgo comunitario que distinguió a la familia primitiva. La cocamera, con su comunidad nómada, cede su puesto al pueblo sedentario, habitando casas uni-familiares. Este hecho ocasiona transformaciones profundas en la familia nativa : Se proscribe el matrimonio polígamo, contrario a las enseñanzas de la Iglesia; se cambian los hábitos ocupacionales, de cazador el nativo pasa a ser principalmente agricultor; se individualizan las relaciones de producción y consumición, centrándolas en la familia restringida; hay una redefinición en la división del trabajo, particularmente en lo referente al hombre, quien va tomando funciones que pertenecían a la mujer. Además, hombre y mujer reciben nuevas funciones, nacidas de los nuevos trabajos y ocupaciones que importaron los Misioneros. Estas y otras transformaciones crean un nuevo tipo de familia : La **familia extensa.**

* * * *

La salida de los Misioneros y la entrada de regatones y patrones radicaliza las actitudes individualistas, iniciadas durante la época misional. Los regatones, patrones y caucheros intentan romper los esquemas de parentesco, manipulando a su antojo los sentimientos, y toda atadura tribal que pueda dificultar la manipulación del personal nativo. La familia es redefinida de acuerdo a los intereses económicos de regatones, patrones y caucheros, dentro siempre de un contexto de explotación extrema. Miembros de la familia, y aún familias enteras, son trasladados a lugares distantes, lejos de su grupo tribal. Por otra parte, las exigencias de la producción extractiva obligan a separaciones prolongadas del núcleo familiar. Todo ello crea una situación nueva para la familia nativa : Redefinición de funciones hombre-mujer, separaciones prolongadas entre los miembros de la familia, ruptura del esquema de autoridad tribal y disminución de la paternal. El nativo llega incluso a tomar los apellidos del patrón, con pérdida de su auténtica personalidad tribal. De esta forma nace una nueva relación familiar que tiene **rasgos feudales**, donde el nativo ocupa los puestos de trabajador y sirviente, sometido a la voluntad y caprichos del "Señor" (patrón), quien se convierte en patrón, padre, médico, juez, policía, viviendo del trabajo de sus "ahijados".

Otro hecho que afecta a la familia nativa de esta época es la

disminución demográfica de la mayor parte de los grupos nativos, consecuencia de las famosas "racias" (ataque a grupos nativos, con muerte de los hombres y captura de niños y niñas) y de las enfermedades importadas por los blancos. Esta desmembración y disminución cuantitativa de los grupos nativos trajo como consecuencia la pérdida de diversos rituales y prácticas tradicionales, así como la aceptación de costumbres importadas.

* * * *

La entrada de una numerosa población a la selva peruana, procedente de Europa, Asia, Estados Unidos, países Latino-Americanos, de la costa y de la sierra, introduce nuevos modelos de familia. De esta forma, el **modelo feudal** va cediendo su lugar, en forma gradual, a la **familia extensa**, cuyo representante es el pequeño colono, quien trabaja su fundo solo o acompañado de algún ahijado o sirviente. Y muchos nativos, siguiendo el ejemplo, toman los rasgos de colono, tratando de olvidar su condición nativa que es causa de burla y marginación.

La familia ribereña, sea blanca, mestiza o nativa, se ubica a orillas de los principales ríos, formando caseríos. En unos casos, el caserío nace como fruto de la ruptura de las relaciones feudales; y, en otros, como una permanencia de las ligazones de parentesco, tratando de ubicarse al lado de sus padres, hermanos, hijos u otro familiar.

En la familia ribereña hay redefinición de diversas funciones familiares, tales como la división de trabajo hombre-mujer, la elección de consorte, la distracción, las mismas relaciones esposo-esposa, y otras. Esto da características nuevas a esta familia extensa.

"En la sociedad de hoy se extiende, como una toma de con ciencia colectiva, impuesta por la dinámica del desarrollo económico-social, el fenómeno de la **secularización**. Aparece un nuevo tipo de acción social que prima lo **electivo**, con predominio de la dimensión racional, sobre lo **prescriptivo** que venía siendo el modelo tradicional. A partir de aquí, de esa valoración individual, la acción pasa a una exaltación de la libertad. Nos encontramos ante un nuevo marco normativo del que surgen nuevos tipos de estructura y también una nueva personalidad.

La secularización, con todo su acompañamiento de cambios, penetra dentro del campo de la familia. Y en primer lugar en las rela-

ciones de parentesco. El vínculo de parentesco ha perdido importancia y sus relaciones se han vuelto más independientes y menos afectivas. No son ya las relaciones íntimas y extensas de tiempos pasados, cuando aún era frecuente la convivencia bajo el mismo techo, sino los contactos esporádicos y restringidos, rodeados de una cierta neutralidad afectiva. Con esto no niego, ni mucho menos, la existencia de tales relaciones, sino simplemente constato el hecho de su progresiva reducción.

Hay quienes piensan que, en un futuro no muy lejano, las relaciones de parentesco, que existen en los países más evolucionados industrialmente, desaparecerán totalmente y sólo permanecerá la **familia nuclear** aislada. La familia nuclear de hoy ha perdido parte de sus funciones. Ha perdido funciones económicas, funciones protectivas, funciones educacionales, funciones recreativas. Por consiguiente, la cohesion o unidad familiar depende ahora, y cada vez más, del grado de afecto entre los miembros".

Esta familia de **rasgo nuclear** se va imponiendo en la ciudad. Por supuesto, con rasgos incipientes y características propias de la selva, que responden a una cultura de cruces raciales y de explotación económica. Este modelo, de familia nuclear, que la ciudad va configurando, tiene un influjo de difusión para el campo al ser considerado como signo de adelanto.



Un modelo de familia nativa:

La familia SHUAR.

LA FAMILIA *

Por R. Pitru, C. Shákai, F. Tuists.
G. Najámtai.
Coord. : p. N. Pulici.

PREPARACION DEL MATRIMONIO.

Antiguamente hacían pedido sin haber conversado con la muchacha, conversando solamente con el padre de la chica : se casaban, cuando el papá de la muchacha la entregaba. El hombre hacía el pedido de la chica de una edad muy pequeña, ya que el hombre era ya mayor de edad.

Cuando la chica era pequeña, vivían como enamorados, sin juntarse. Pero cuando ya tenía una edad de 14—15 años, ya se casaban y llevaban una vida de casados. O también, cuando estaba en condición de poder tener hijos.

El joven interesado estaba obligado a mantener a la madre de la prometida, viviendo y trabajando en la misma casa de ellas.

En esta época de la civilización el matrimonio se prepara anticipando unos meses, con las explicaciones del sacerdote, teniendo más conocimiento y aprendiendo a formar una buena familia.

Sin embargo, en la actualidad se nota un regreso a las costum-

(*) Tomado de MUNDO SHUAR. Familia y Vida Social. Fase. 3

bres antiguas, haciendo pedido y realizando el matrimonio sin más o sin otros recursos y también se dan casos de hombres que se casan con dos o más mujeres.

Un chico dijo :
"Paki aintsank nuatnainiuyaji – nos casábamos como sajinos". Pero otro observó : **"Acaso los sajinos se casan"?**

LOS NOVIOS

Los matrimonios antes los arreglaban los padres, excepto las mamás. Se entiende el padre del joven con el padre de la joven. Claro que la mamá entregaba a su hija.

La mama nunca intervenía en los actos oficiales de la entrega, pero sí en las conversaciones previas al pedido, poniéndose de acuerdo con el esposo. Al final del pedido, la mamá de la chica era interpelada y ella confirmaba lo que había resuelto el esposo. Aceptada la petición, se le preguntaba a la muchacha si estaba de acuerdo : en caso afirmativo se le obligaba a ofrecerle algo de comida y de bebida y se consideraban ya como legalmente casados. En caso negativo, le pegaban a la muchacha con ortigazo o con palo y le obligaban a aceptar, cuando los papás estaban de acuerdo en la entrega. En el caso que la mamá no quería entregar a la hija o no estaba de acuerdo con la voluntad del esposo, defendía a la hija y entonces el esposo se enojaba con la mujer y con la hija y las pegaba, hasta doblegar a su voluntad la voluntad de las mujeres.

Desde el momento de la entrega, el joven se quedaba en la casa de los suegros, como miembro de familia y trabajaba por ellos. Si le mezquinaban a la muchacha, el joven regresaba a la casa.

Antes de casarse el novio trataba con cariño a la novia, la hacia criar y luego se casaban. A veces la trataban mal porque no cumplía la palabra de su marido.

Los prometidos vivían en la misma casa, pero dormían por separado , hasta cuando la muchacha llegara a tener edad. No se daba el caso de que se juntaran, porque los padres de la chica no dejaban nunca sola a la chica, sino que la madre la llevaba consigo y el padre llevaba consigo al prometido **(Nishá kánin ármiayi** – dormían separados).

Actualmente el joven conversa entes con la joven, para ponerse de acuerdo y luego hacer el pedido. El matrimonio lo arreglan ambas familias interesadas y ellos dan o no dan a su hija.

Una vez que la joven manifiesta su consentimiento, el papá del joven y el joven mismo se acercan a la familia de la joven y hacen el pedido, llevando víveres, dulces, comida, etc.

Parece que ahora los papás respetan la libertad y la voluntad de la hija; generalmente, preguntan al interesado si ha conversado con la hija, si está de acuerdo; ellos mismos averiguan con la hija si está de acuerdo o no con el joven. Ahora ya se casan la mayor parte a los 18 años o en una edad en que se les permite realizar en seguida la unión. Esta se realiza según el amor que tengan entre ellos.

(Yamaikia nuatnaikiarsha, nuan ajapa ikiu ainiawai).

NOTA : En la parroquia de Sevilla Don Bosco entre el 1 de enero de 1974 y el 30 de junio de 1976 se celebraron 63 matrimonios eclesiásticos de shuar. Las edades de las novias son las siguientes: 4 de 14 años; 5 de 15; 12 de 16; 10 de 17; 12 de 18; 6 de 19; 6 de 20; 3 de 21; 3 de 22; 2 de 23; 1 de 25. Como se ve, las chicas que se casan con más de 20 años constituyen una excepción. Las edades bajan más si se habla de chicas "entregadas", y no casadas civil y eclesiásticamente. Los no cristianos son un 40 por ciento (p. J.B.).

CELEBRACION DEL MATRIMONIO.

Nuestros mayores no hacían ninguna fiesta durante su boda, sino se casaban y vivían en la casa del suegro. Ni sabían lo que significaba "boda" para ellos. Solamente cuando tenían hijos hacían otra casita para vivir aparte de los suegros. La hacían cerca de la casa del suegro.

En este tiempo, en sus bodas hacen fiesta como señal de la despedida de la juventud. Hacen una fiesta grande, invitan a varias familias y personas, bailan todo el día y toda la noche, uno o dos días seguidos, tomando y comiendo, hasta que se termine la carne y la comida.

Casi siempre matan un ganado para poder atender a los invitados y no parecer miserables.

Ya no es como antes, cuando se casaban de una edad muy desigual entre el hombre y la mujer. El hombre antes debía ser mucho mayor que la mujer, porque él mismo se encargaba de criarla, al lado de la madre de ella.

PADRES E HIJOS

Para los shuar los hijos son solamente obra del hombre: La

esterilidad puede ser únicamente de la mujer.

A los recién nacidos los cuidaban con cariño y si eran niñas les destinaban pronto a un joven que quería casarse. La mamá da de mamar al niño más o menos hasta que tenga unos dos años. Las mujeres a veces le dan de mamar a algún animalito para criarlo, como un mono, un perrito o un chanchito.

Cuando el niño ya puede estar sentado comienzan a darle de tomar chicha.

Los padres les enseñan a los hijos actuando ellos primeramente, para que los hijos aprendan.

Antiguamente les enseñaban a hacer **tarachi, nanki, shakap, tsantsa, uuṁ: tséntsak, senta, tunta, kanu, entsa ukuyatin, washiṁ, shuar máatin, eámkatin** . . . Les enseñaban cuando tenían la edad de poder hacer algo. El padre no intervenía en la educación de la hija, ni la madre en la educación de un hijo.

En la actualidad enseñan más bien a cultivar el campo, a cuidar el ganado, a cuidarse a sí mismos y los mandan a la escuela.

LOS ABUELOS.

Los shuar llaman "abuelo" al papá del propio padre y de la propia madre y también a los hermanos de éstos.

Antiguamente les tenían mucho más respeto, y los abuelos trataban a los nietos como a hijos.

Este respeto grande era para todos los ancianos, además del abuelo. Ahora se está perdiendo bastante.

LOS QUE NO PUEDEN CASARSE ENTRE ELLOS.

No pueden casarse el hijo y la hija de hermanos varones o mujeres, porque los que se casan entre familias, se convierten en duendes, que en shuar es **tuwa**. El tuwa es un animal semejante al caballo: cabeza de caballo, pecho sarnoso, rabo parecido al cogollo del pindo, pequeño de estatura, de color ceniza, capaz de matar a personas.

Por eso no podían casarse :

— entre tíos y sobrinas,
— entre hermanos y hermanas,

– entre tías y sobrinos,
– entre primos y primas, hijos de hermanos del mismo sexo.

Los que cometían estas faltas los llamaban **aka shuar** = hombre al igual que un gusano, o sea sin conocimiento, sin razón.

LOS ESPOSOS.

Los shuar antes sabían casarse con varias mujeres para tener bastantes huertas y muchos hijos.

El papá muchas veces daba al mismo hombre las hermanas de la hija ya casada con él. Pero, si no resultaba buen cazador y trabajador, las daba a otro.

La primera mujer con la cual se casaban se llamaba **"tarimiat"**.

A veces a la primera mujer le gustaba que el esposo se casara con otras mujeres para que éstas le ayudaran a trabajar, pero a veces no le gustaba y entonces el marido debía amansarla pegándole, para que por el miedo de los golpes, no se quejara.

Entre las esposas sabía haber envidias y rencores, especialmente cuando el marido convivía mucho con la más joven.

La **tarimiat** tenía bastantes privilegios : toda compra nueva, chacra nueva, cacería recién cogida, el esposo debía darlas primeramente a ella. También la comida debía proporcionarla antes a ella. La tarimiat podía mandar a las otras esposas.

Cuando una mujer resultaba estéril no la botaban, pero cogían otra, para tener hijos.

Generalmente no sabían botar a la mujer. Sucedía en cambio que la esposa se escapaba, cuando el marido la pegaba demasiado, o cuando un familiar de ella había matado a un familiar del esposo.

Si los familiares de la mujer están en guerra con los del marido y ella no quiere seguir al marido, él la abandona y se va.

En estos tiempos botan fácilmente a las mujeres, también los que son casados en civil y eclesiástico.

Si el esposo encontraba a su mujer con otro podía matarle al hombre. A la mujer la castigaba pegándole con palos y ortigas y a veces le cortaba el pelo, para que tenga vergüenza.

Si el papá encontraba encinta a su hija soltera, ella le avisaba de quién era el hijo y entonces iba en busca del joven para que se case. Los jóvenes no trataban de abusar no más : su ambición era casarse. Pero podía haber problemas con el prometido de la chica.

Los esposos no suelen pedir consejos a las mujeres, pero ellas sí aconsejan a sus maridos, especialmente si son más jóvenes.

RELACIONES MATRIMONIALES

(Santiak Juse Ts, entrevistado por el **p. Carlos Zanutto**)

1.— Antiguamente las relaciones matrimoniales se tenían principalmente en el **"ekent"** (sobre el **peak**); pero en la huerta también (de noche); en el monte también (en un **"aak"**); y en las orillas de los ríos.

NOTA : Cuando era en la huerta era en el puro suelo, si a orillas de los ríos lo hacían por estar cerca de **Tsunki**.
En la huerta lo hacían porque la huerta es la morada de **Nunkui** que da alimento y vida. Es un "lugar sagrado".
En el monte, porque el hombre podía demostrar su habilidad, como **Etsa**.
A orilla de los ríos porque **Tsunki** se había unido a una shuar : ¡había que repetir eso!

2.— En resumen : el shuar, a más de su vida conyugal en el **"ekent–peak"**, tenía que realizar el acto conyugal "algunas veces" en la huerta, o en el monte, o a orillas de los ríos, para que la divinidad (en este caso **Nunkui, Etsa, Tsunki**) "tomara acto" y concediera luego comida, cacería, pesca a la nueva familia.

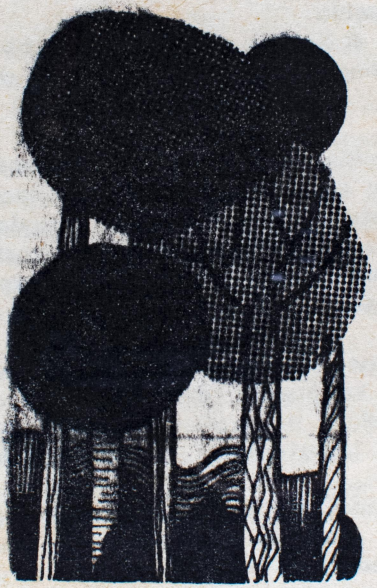
3.— Hoy en día, prácticamente, el encuentro conyugal sigue las mismas pistas, acentuando, como antiguamente, el encuentro en el **"ekent–peak"**.

NOTA : Actualmente estas costumbres los jóvenes que se casan las reciben primero de sus papás (luego de los suegros); las niñas de la mamá (luego de las abuelas).

4.— Sea para los antiguos como para los actuales el encuentro matrimonial parece que tiene un significado de demostrar sus capaci-

dades, su hombría.

NOTA : Para el joven aculturado de hoy en día las relaciones matrimoniales siguen este orden de frecuencia : lo. "ekent–peak" (más común), 2o. en el monte, 3o. en la huerta (de noche), y 4o. a orilla de los ríos también.



FAMILIA NUEVA Y SOCIEDAD NUEVA

1. No le toca a la Iglesia dibujar lo que debe ser el "nuevo modelo" de familia de la selva, el mismo que no puede ser único en razón de las diferencias étnicas, culturales y económicas existentes en nuestra sociedad.

2. Sí le toca a la Iglesia ir descubriendo los avances o signos de una nueva familia que se están gestando en un número siempre más creciente de familias militantes de comunidades cristianas populares, así como en otras familias comprometidas en el proceso de liberación de nuestro pueblo.
   Ejemplo : el don de sí mismo para una sociedad justa y fraterna significa una nueva forma de espiritualidad familiar.

3. La renovación de la familia se debe enfocar en la perspectiva de un proyecto histórico social que implica cambios estructurales. Porque las actuales estructuras no permiten a la familia desarrollarse normalmente, sino, que, al contrario, la desintegran progresivamente y en forma agresiva.

4. La experiencia de parejas que encuentran al Señor en las luchas de su pueblo, demuestra que es allí que van descubriendo y desarrollando nuevas dimensiones de la paternidad, la fraternidad, la filiación y la nupcialidad.

5. Reconociendo que la nueva familia va construyéndose dentro del proyecto de una sociedad nueva, la Pastoral Familiar tendrá entonces en cuenta el proceso que tal dinámica supone, aceptando las etapas necesarias, sosteniendo e iluminando su compromiso, cuestionando los posibles estancamientos, etc., con el dinamismo liberador del Evangelio.

Tomado del documento presentado por el Vicariato Apostólico de Pucallpa a la V Asamblea Regional de la Selva.

Perspectiva utópica de la familia.

Por Joaquín García

Desde que las primeras críticas amenazaran la institución familiar tradicional hasta nuestros días ha pasado poco más de un siglo (1). Y desde entonces, por más que queramos lo contrario, está fuera de toda duda que los cimientos de una institución tan antigua como el hombre mismo viene pasando por un trance agónico (2). Se ha resquebrajado el viejo edificio de piedra y diera la impresión de que amenazan de ruina valores tan monolíticos e inexpugnables como la indisolubilidad, la unidad, la autoridad, la fijación en opciones definitivas, la moral en torno a la sexualidad, el sometimiento adorable de la mujer, y tantos otros rasgos de la familia cristiana. ¿Qué ha sucedido? ¿Dónde se ha originado este conflicto que no lleva visos de tan rápida solución? ¿Puede ser el despunte de una nueva era, el nacimiento de alternativas de comunión familiar hasta ahora inéditas, pero más creadoras y humanizadoras? ¿O estamos ante un fenómeno de total descomposición detrás del cual no quedará más que la desolación y la muerte? (3).

Se están haciendo aquí y allá tanteos de variada índole, sobre todo a partir de Puebla que recibió un fuerte influjo de las orientación del Santo Padre en sus diversas intervenciones catequéticas en Méjico (4), y recogiendo la experiencia de muchas tentativas, no tan valoradas, en favor de la familia cristiana del Continente Latinoamericano (5). Al próximo Sínodo de los Obispos van a confluir de todas las partes del globo inquietudes, preocupaciones, experiencias llegadas desde cada una de las Conferencias Episcopales: desde el cansancio de las decadentes sociedades de la opulencia que ha consu-

mido vorazmente la riqueza de la familia extensa, hasta el naciente empuje de la familia del Tercer Mundo que se incorpora decididamente a las luchas por la liberación y formula nuevos patrones de comportamiento, como indican los documentos de las Conferencias Regionales del Perú (6). En cualquier caso es probable que se perciba un gran desconcierto ante los resultados de los análisis hechos con las medidas y patrones usuales, y no se encuentren salidas más o menos definidas a lo que se considera como la expresión de una crisis casi cósmica. Es decir, falta aún dar con perspectivas utópicas de familia para el futuro y que en esa baza arriesguemos todo nuestro juego pastoral.

Sería nuestro intento a lo largo de estas páginas trazar el perfil de una utopía familiar de donde salgan modelos alternativos a los que venimos viviendo y que hoy se ven seriamente cuestionados. Y previamente nos acogemos al término **utopía** tomándolo en el sentido que supone una contraposición a **ideal**, tal y como lo establece Mannheim (7). Se trata de un ensayo entre tantos, porque es preciso comprender que las condiciones dadas, el diagnóstico de la situación, y la sobrecarga de tintas negras al status de la familia no solamente no dejan vías de solución a su crisis, sino que en el fondo son una manera de proyección ideológica que solamente pretenden defender lo que ya no puede ser mantenible. Es preciso buscar la nueva tierra donde los aires sean frescos y luminosos, y luego salir decididamente en larga caravana como el pueblo de Israel salió en pos de la tierra de promisión (8). Pero sólo cuestionando sin inhibiciones lo existente podremos tener claridad para descubrir el futuro.

El Documento del Episcopado Peruano Familia y Población advierte ya en su número 2 que no es posible comprender la familia ni la pastoral correspondiente "desligada del proyecto social histórico en que se encuentra inmersa y que la condiciona en lo más hondo de sí misma" (9). Y no es poco que en los últimos años se haya avanzado mucho en el estudio de los elementos que condicionan y, en gran parte, determinan, la existencia de diversas formas de sociedad familiar. Esto a pesar de que se sienta un viraje considerable hacia posiciones moralistas, que ven en el seno de la misma, en su debilidad, en su propensión al pecado, los orígenes de la mayor parte de los males que la aquejan, lo cual ya lleva consigo una posición ideológica en los términos que apuntamos más arriba (10). La estructura social tiene una dinámica propia que afecta directa o indirectamente a los distintos testamentos de la vida en grupos más pequeños. Al mismo tiempo la familia es algo así como el centro reflejo de todos los conflictos, contradicciones y ansiedades propios de la macrosociedad en la que vive (11): autoridad, relaciones de dominación, diversificación en sexos, imposición de modelos culturales, incomunicación,

fijación de las etapas captativas en el desarrollo de la personalidad, fijación de la genitalidad, etc.

Nos referimos aquí, bueno es anotarlo, a la organización familiar en su totalidad, no al matrimonio aisladamente. Uno de los grandes fracasos de la pastoral de la familia ha sido originado en la concepción de que el eje de la misma eran los esposos, dejando a los hijos y a los demás elementos integrados en una zona marginal indefinida y dependiente. Con ello se le ha visto privada de posibilidades plenas en cuanto comunidad cristiana que vive y activa la fe en su propio contexto; se ha convertido a los hijos en seres sin voz, sometidos a una autoridad omnímoda, sin reconocer su poder educador de los padres en cuanto tales; y se ha excluído prácticamente a lo que se llamó en un tiempo "familias en condiciones irregulares" y, hoy, llamamos "familias incompletas"; y, finalmente, se ha colocado ya en la periferia total a los ancianos, enfermos o gentes incorporadas al conjunto familiar por razón de servicios. Con todo ello la estructura piramidal de la sociedad queda totalmente erigida (12).

Teniendo en cuenta ambos elementos, familia—contexto social, podremos embarcarnos en la difícil singladura de esbozar una utopía. Mas no con el ánimo pretencioso de sentir que sea tarea pastoral el construir en laboratorio privado algún experimento de comunión familiar arquetípico, sino entendiendo bien que la tarea es consecuencia de las formas culturales en las cuales nace y se desarrolla y se transforma. Nos corresponden la fe del Señor de la libertad, intuir proféticamente los caminos de la paz y del amor; establecer un juicio evangélico en función de la salvación plena del hombre y de la sociedad, y dejar cauce a la fuerza crítica de Dios. Por mucho que nos interese y lo consideremos clave para el desarrollo de la fe, de la comunidad cristiana y de la Iglesia toda, no podemos declararnos en derecho de propiedad exclusiva sobre la familia (13).

CRITICAS A LA FAMILIA TRADICIONAL

En el **Desencanto**, una desgarradora película del nuevo realismo español, Querejeta pone al desnudo en medio de la plaza pública el drama de la familia burguesa tradicional. A partir de la Segunda Guerra Mundial y su constelación de elementos el viejo mito de la familia se resquebrajó precipitadamente: la generación joven emergió resentida contra los padres, llegando incluso a negar la pertenencia filial al pasado; legiones de hijos se emanciparon y salieron al en-

cuentro de la libertad fuera de la cárcel hogareña; otros erigieron nuevos modelos de vida común sin sacramentos ni fórmulas legales sin ilusión por los hijos; la soltería se convirtió en un fortín desde donde la mujer organizaba con viejas iras reprimidas la lucha por su emancipación.

La desilusión había comenzado con escasa fuerza en la crítica de Marx y, medio siglo más tarde, en las hipótesis freudianas sobre la figura paterna y materna en el sicoanálisis. Para Carlos Marx, la religión no era más que la legitimación del dominio paterno en la sociedad burguesa cuyo fin no habría de tardar en llegar. La religión y la familia como institución avalada por ella no son otra cosa que instrumentos que vienen a justificar una situación de dominio de clase. La religión irá desapareciendo en la medida en que desaparezca la figura del padre y la estructura jerárquica de la familia nuclear cristiana (14).

Tales hechos provocaron con el paso del tiempo un acercamiento más científico y crítico al problema. La teología y la pastoral se han esforzado valientemente por revisar conceptos y someter a una lúcida revisión los modelos explícitos e implícitos de familia. En ello han tenido no poca influencia los a veces fracasados y a veces fugaces movimientos pastorales dedicados a la familia: ellos cubrieron una función de toque de alerta, mas se encontraron bloqueados al optar más o menos implícitamente por un modelo cultural que obviamente correspondía al proyecto tradicional de las clases dominantes y de su universo cultural.

La familia comienza a verse con sus fantasmas de heridas lacerantes y con sus problemas ocultos. La **idealización** ha sido una manera de esconder su drama socioeconómico y cultural: la radio y la televisión (15) han mostrado un modelo de familia feliz, sobreprotegida del mal por medio de una casa bien atrincherada dentro de sí misma por medio de los símbolos de prestigio y de consumo. Allí es posible una vida romántica y onírica, donde la telenovela enseña a vivir, donde el romanticismo es como el clima fundamental. La idealización trae consigo la **incuestionabilidad del sistema**: nada está en tela de juicio; todo está bien. Lo que se necesita es que mejore la familia, que las personas se entreguen sin dilación a cumplir con las leyes: el campo está abierto para los que compiten, luchan y ganan. Se desprende de inmediato que la familia es el gran objetivo de la maquinaria conductista del consumo: su misión es comprar, crecer, disfrutar, ser feliz como rezan los grandes slogans. Tiene que ser reposo y eliminación de conflictos y tensiones, absorbiendo a las personas para que no abran los ventanales de su propia vida a los problemas de clase o sociales en general. **La autoridad paterna** es sólida

e incuestionable: a ellos hay que estar agradecidos y obedecer generosamente, asumiendo su plan de vida con suavidad, sumisión, para continuar la herencia honorable (16).

Los inquisidores de la tradicional familia han hecho notar también las relaciones entre la sicología de las relaciones familiares y el sistema social. Un determinado mecanismo político se legitima y concreta a micronivel en la estructura familiar, donde el padre es la palabra omnímoda e incuestionable; el poder bueno y regulador que necesariamente busca el bien de los demás y no puede equivocarse. Los defectos, las aventuras, las infidelidades, la corrupción pública en que pueda estar involucrado son dimensiones que los hijos deben ocultar o comprender, pero jamás poner en tela de juicio (17).

El desarrollo del capitalismo decimonónico, con el que se enfrentó Marx, estaba cimentado sobre la base del individuo como unidad completa, encerrada en sí misma. El liberalismo económico y político, el romanticismo en el arte con sus variantes, venían a ser la expresión del hombre como supremo ideal. La familia, desde este punto de vista, sería una **agregación de Personas** que se ayudan y se necesitan para afirmarse individualmente. A su vez la comunidad familiar constituiría una totalidad cerrada en sí misma, en competencia con otras unidades familiares. Y, finalmente, la nación sería una agregación de pequeños grupos en una totalidad indivisible, uniforme y absoluta. El Estado es el supremo poder y la suprema aspiración. Nos hallamos frente al nacionalismo radical, propio y característico de los movimientos nacionalsocialistas y hoy resucitado a través de toda la ideología de la Seguridad Nacional en boga por tierras latinoamericanas (18).

No es mera casualidad que la casi totalidad, por no decir, todos los movimientos integristas de la Iglesia, desde la reacción antimodernista hasta nuestros días han asentado sus banderas sobre la base de la imperturbabilidad de la familia tradicional. Hasta los mismos nombres lo testifican: Propiedad Familia y Tradición, Familia y Tradición, etc. Es decir, la familia cristiana se entendería así como algo intrínsica e inalterablemente vinculado a la propiedad, al estado y al régimen autoritario (19).

Aunque la crítica se hace en momentos de reacción, cuando el péndulo quiere pasarse al extremo contrario, no deja de ser cierto que se debe asumir con serenidad lo fundamental de la posición. Y aquí vendríamos a enfrentarnos con otro de los problemas que afectan directamente al pensamiento de la Iglesia y a las orientaciones

pastorales con que operamos: las condiciones latinoamericanas nos han sobresaltado desde hace más de diez años, es verdad. Pero no hemos alcanzado a ver con la misma precisión el modo como la familia pertenece y está inserta en semejante universo, lo sufre. Al fondo de nuestro proyecto pastoral hemos sido portadores inconscientes de modelos de familia que, además de romper con esquemas de inmemorial raigambre histórica y cultural, han ayudado, como otro elemento más, a sumar las familias indígenas o campesinas a la multitud de los desheredados y desintegrados. Incluso, podemos afirmar, a la vista de los documentos elaborados por cada una de las Conferencias de las ocho Regionales Pastorales, que tal actitud a veces persiste. Por ello, antes de pasar a realizar un ensayo de utopía de familia, trataremos de ver hasta qué punto podemos hablar de familia como modelo, y a qué espacio humano e histórico corresponde la elaboración de semejante modelo: si es el resultado de un determinado sistema cultural o económico, o la fe, nuestra fe cristiana tiene algún derecho de ofrecer alternativas específicas de familia en el espacio y el tiempo dados.

RELIGION, MORAL, CULTURAL O MARCHA DEL TIEMPO?

El constantinismo que por tantos siglos invadió a la Iglesia conllevaba en su esencia una concepción uniétnica y unicultural de la historia, al menos de la que se consideraba de acuerdo con el proyecto de Dios. Y, así como se consagraba en términos teológicos una determinada forma de poder en el terreno político (Dios, Papa, Rey) y en lo económico (propiedad privada según el derecho romano), se imponía un determinado modelo de familia que atravesó el orbe cristiano desde la Baja Edad Media, hasta la Evangelización de América Latina e, incluso, hasta la crisis de la era industrial (20).

La concepción de la familia ha estado siempre adosada al proyecto histórico implícito a la acción evangelizadora de la Iglesia (21). A partir de la década del 20, junto con todo el movimiento secular de compromiso con el mundo para la implantación de la **nueva cristiandad**, la pastoral orientada hacia la esfera familiar ha padecido en el fondo de cierta pretensión por implantar un determinado modelo de familia, arquetío y paradigma, lo cual supone en sus raíces una actitud etnocéntrica que ha sido factor coadyuvante en los procesos de desintegración y destrucción de grupos indígenas, de desarme en la cultura popular de los pobres del Continente Latinoamericano y de todo el Tercer Mundo en general (22).

El Concilio Vaticano II, al hacer el deslinde de autonomías entre la misión de la Iglesia y la ciudad secular, dejó cauce despeja-

do para comprender en una nueva dimensión el papel de la familia, su origen, y el objetivo de una pastoral encarnada. Definitivamente no es misión de la Iglesia determinar un modelo de estructura social en la familia. Esta más bien será la consecuencia de un sistema de valores y relaciones propios de una cultura en un contexto histórico bien definido (23). La pastoral se desenvolverá en el anuncio de los valores fundamentales del Reino de Jesús, en el descubrimiento revelante de la manifestación del Señor de todos los hombres en su tarea, y la denuncia concreta de todo aquello que limita, destruye, obstaculiza y ahoga las posibilidades de plenitud de ese Reino de Salvación. La esencia evangélica del amor debe ser el fondo sustancial de toda la familia, en cualquier condición y contexto cultural. Merece aquí repetirse lo que dice Valsecchi :

> *"La fe, en otros términos, no produce una ideología particular sobre la familia. Como ocurre en otros muchos sectores de la vida social, la fe indica un conjunto de valores en orden a los cuales todo modelo de familia puede y debe juzgarse; pero no propone un modelo propio que sea paradigmático para todos los demás. Toda concretización es siempre contestable a la luz de los valores de la fe, o lo que es lo mismo, estos valores están siempre muy por encima de toda actualización histórica y concreta para poder otorgar una condición de privilegio a una más que a otra. Este reconocimiento inicial es indispensable para poder proceder, también en este campo, a lo que se ha llamado análisis correcto de la realidad" (24).*

Derívase de aquí la necesidad de una profunda actitud de humildad evangélica por parte de los que anunciamos a Jesús. ¿No es acaso probable y real, a veces, que la familia a la que consideramos sujeto de nuestra pastoral es mucho más rica y profunda que la que llevamos en nuestro inconsciente colectivo? ¿No habremos de reconocer con sencillez que nuestra pastoral misionera, nuestros libros, nuestros métodos, han tenido con frecuencia efectos perjudiciales, destruyendo la mecha humeante y la caña cascada de la milenaria sabiduría de la familia? ¿No hemos sido heraldos de la educación, del progreso, de las mejoras, en condiciones de colaboradores con un sistema que por propia dinámica ha tendido a expandirse, a crecer, y a asimilar como una fiera hambrienta cualesquiera estilos de vida distintos a los que su ideología propone?

No son pocos los documentos de las conferencias episcopales regionales que aún proyectan un moralismo **objetivo** y crítico sobre la familia, sin comprender otras dimensiones sociales y culturales, a que esta institución se ve sometida (25).

Por eso es preciso deslindar bien los campos, para así poder determinar los factores estructurales que afectan a la familia y que constituyen el origen de una desintegración que, por lo demás, parece irreversible (26). Muchos pretenden ver en las condiciones actuales de crisis una marcha histórica desorientada, pero casi necesaria. Son deterministas. Por una parte comprenden lo que sucede, y cómo se descompone el modelo tradicional. Sufren, se atormentan. Pero, al mismo tiempo, no quieren ver, que todo ese suceso caótico no se puede definir alegremente como la pérdida del espíritu de fe tradicional, el laicismo, el materialismo o el comunismo. Si, por ejemplo, la familia campesina se ha visto agredida en su misma médula y es víctima hoy de todas las plagas, no es porque haya estado erigida sobre una base moral feble, sino porque el sistema les ha impuesto unas violentas condiciones de tenencia de la tierra, de trabajo asalariado, de manejo de la distribución de sus productos con la imposición de una política de precios al servicio de la urbe; porque han sido empujados de sus campos en busca de servicios, de pan y de trabajo; porque les llegó la cultura de dominación, que es la única cultura que tiene tarjeta de libre circulación por nuestros pagos, y hubo de emigrar con un hatillo de sueños a la espalda pensando ofrecer un futuro mejor a la descendencia. La ruptura violenta de la unidad familiar encuadrada en una coherente unidad comunal deviene en una anomía cultural con la consiguiente desvirtuación axiológica, o la elaboración de una nueva ética defensiva contra las miles de presiones que le aplastan a la familia. Siempre he pensado, con Mariátegui, que en el Perú no podremos comprender la compleja problemática de la familia en general, sino es a partir de la **comprensión del problema de la tierra** (27). Una moción en tal sentido en la última Conferencia Episcopal Nacional fue acogida favorablemente por los participantes. Hoy esperamos que se convierta en una declaración definida y sin ambigüedades, tal y como acaban de hacer en enero pasado los obispos de Brasil con su documento sobre la Pastoral de la Tierra (28).

LOS GRANDES PROBLEMAS DE LA FAMILIA DEL FUTURO

No va de muy atrás el poner el acento sobre las consecuencias desastrosas que los grandes conflictos de nuestro tiempo traen a la familia en sus distintos modelos. Más bien estábamos acostumbrados al lenguaje genérico del individuo o de la sociedad, dos polos extremos. Por otro lado no pretendemos ofrecer un relatorio inconexo de todas las heridas que sufre esa comunidad en todas las áreas de su complejo organismo: social, política, bioafectiva, sexual, económica, etc. Intentaremos recoger las líneas claves de la crisis, no ya que está por venir, sino que en muchos aspectos está en plena efervescencia o que ya anuncia junto a la puerta de nuestra década su legada. Mas ubica

remos tal problemática dentro de las particulares condiciones históricas por las que pasan las mayorías depauperadas del subcontinente latinoamericano, a fin de no caer en conceptualizaciones que nos separen de un seguro punto de arranque para anunciar la utopía en pos de la cual se presiente que van a apresurarse nuestros pueblos en busca de su liberación (29).

a) **Familia y Economía**

Dos terceras partes de la humanidad padecen hambre crónica. La crisis del capitalismo que se desencadenó agudamente en 1974, a raíz del alza de precio en los productos energéticos, se axacerva en nuestros días. En el Perú la cantidad de tierras de hecho incorporadas a la producción no son suficientes para alimentar adecuadamente a una población con un incremento vegetativo del 2.9 o/o. Al mismo tiempo, al menos aparentemente, se alejan las posibilidades del cambio que distribuya equitativamente la riqueza, que aproxime las abismales distancias entre los países ricos y los pobres, entre las familias poderosas y la campesina y proletaria. ¿Cómo afectará tal situación a la familia? Es fácil advertir las consecuencias :

- Lucha por la posesión de la tierra, que constituye la raíz del universo afectivo y sinbólico de la familia rural e indígena. El fantasma del hambre se verá amenazando aquí y allá. La conquista de la tierra se convierte en una necesidad a la que son empujados los pobres convertidos en colonos o adelantados del gran capital en la Ceja de Selva, para llegar al enfrentamiento violento con las comunidades y familias nativas. La profecía de Mariátegui se está cumpliendo con rigor matemático. Ya los Obispos de la Selva y del Sur Andino han apuntado no sin angustia el problema (30).

- Masivos movimientos migratorios con toda una secuela de situaciones imprevisibles, cambio de hábitat ecológico, de clima, de vivienda sin reproducción de sus modelos tradicionales de asentamiento, de hábitos de trabajo, de comportamientos éticos y religiosos.

- Precipitación caótica de los procesos urbásticos fuera de toda previsión, e incremento de los síndromes económicos, alimenticios, etc. y neuróticos de las megápolis (31).

b) **Familia y Sociedad**

Como resultado de las condiciones más arriba expuestas, unido a otros factores, sociológicamente ve envuelta la familia en una serie de contradicciones de difícil asimilación:

– Disolución de la autoridad paterna, o rechazo de la misma, de donde se crea un sentimiento de inseguridad, aunque pueda significar por otro lado el desprendimiento de una figura represiva no ajena al modelo político dominador tradicional (32).

– Emancipación de la mujer históricamente sometida por el sexo masculino.

– Autonomía de los hijos y rompimiento prematuro con la familia. Va dibujándose en el horizonte cierto perfil de generación joven sin padre, que en las clases dominantes es la consecuencia de una ruptura de las coyundas represivas paternalistas y en las clases populares se impone como modelo alienado de comportamiento social y cultural (33).

– Al mismo tiempo emerge, con inusitada fuerza, la lucha de la familia pobre por la instauración de una nueva sociedad, y la clarificación progresiva, aunque lenta, de un proyecto histórico y social en el que se sientan solidariamente comprometidas y artífices.

c) **En el horizonte pastoral.**

La independencia del proyecto cultural de la familia de la fe cristiana exige toda una reflexión teológica inspirada en las grandes líneas del discurso conciliar y en los avances específicos de Latinoamérica. En concreto, la teología del encuentro y de la misión tiene un papel determinante que jugar. Se precisan nuevas categorías que puedan solucionar los problemas más aparentes y dar vigor a todo el movimiento pastoral referente a la familia, tal y como lo recoge con bastante autenticidad e integridad el documento de Puebla. Estas podrían ser las pistas a definir:

– La relación real, y no meramente simbólica, entre Iglesia, comunidad cristiana y comunidad familiar, con lo que conlleva en lo relativo al rol de los padres, al papel de la liturgia y a las formas de inserción.

– Sacramento del matrimonio y sacramentalidad de la familia son elementos conceptualmente diversos, pero que deben

reformularse: el primero, en cuanto a su dimensión eclesial y dinámica; la segunda, en cuanto al valor teológico del amor y de la comunión,al margen de cualquier consagración o reconocimiento litúrgico formal. En esta misma perspectiva se debe clarificar el concepto de sacramentalidad del mundo, del amor, de la mujer como expresión de los valores del Reino, etc. (34).

— Una elaboración teológica de la familia deberá estar sustentada: primero, sobre el Misterio Trinitario, en que Dios, para revelar la comunión en sí y con lo hombres se sirve del hecho primario de la familia (Padre, Hijo y Espíritu). Desde ahí, como apunta el documento de la VIII Región Pastoral del Perú, puede iluminarse toda una reflexión acerca de las relaciones de filiación y política, de economía y de cultura y comunión (35). Segundo, sobre la Iglesia como sacramento de la comunión plena y de la entrega mutua (36).

— Revisión de conjunto del sistema jurídico, separando los aspectos normativos tipificados como **culturales** propios de la tradición judeo-romana, y lo que constituye realmente depósito de la fe. Todo ello comprendido desde un punto de vista pluralista abierto a todas las formas y creaciones culturales de familia.

— A la luz de las relaciones entre **ciencia y fe** y de los principios de mutua autonomía, elaborar un esquema moral que claramente plantee la cuestiones candentes sobre la moralidad sexual, la contracepción, la planificación familiar en un amplio contexto demográfico. Es preciso delimitar campos y evitar ingerencias rigoristas muy propias de una casuística obsesiva más que de un auténtico espíritu evangélico (37).

UN PERFIL UTOPICO DE LA FAMILIA

Si el **ideal** no cuestiona el **satu quo** y la **utopía** supone la implantación de formas revolucionariamente nuevas, al hablar de perfil utópico no queremos caer en lo mismo que estamos criticando: a saber, que cada cultura tiene más o menos implícito su propio proyecto intencional y dentro de él sitúa y compromete a la familia. No obstante, nuestra pretensión no va más alllá de un ensayo de intuición de futuro, muy a partir de los profundos movimientos que, sobre todo en la gran mayoría de nuestros pueblos, fermentan más allá de todas las eventualidades y contradicciones circunstanciales. La lucha que se está librando supone intencionalidades contrapuestas: una a

favor de la familia y otra, que, halagándola, pretende desconocerla y destruirla. Supone también nuestra opción una fundamental actitud optimista, sustentada sobre la fe evangélica en el poder del los pobres y en que ellos son portadores de la esperanza unida de los hijos de la tierra (38). Anotamos algunos rasgos:

a) **Relativización de los modelos ético familiares supuestos.** A consecuencia del normal desarrollo del pluralismo cultural, saliendo de una sociedad monolítica y exclusiva, han de surgir una serie de expresiones éticas diversificadas, que relativicen la tradicional absolutivización de la familia, tal y como se expresa en el Evangelio y como van presintiendo hoy las orientaciones de la Iglesia (39). Una moral de la comunión y del amor, ajena a un super-yo represivo, encarnado en la autoridad paterna.

b) **Ruptura definitiva de la alambrada familiar.** Las condiciones del secularismo y el urbanismo, amén de la concepción transitoria de las relaciones, van a hacer cada vez más necesaria biológicamente la apertura de unas familias con otras; de los hijos con modelos alternos de padres; la lucha y organización solidaria para la conquista de las reivindicaciones, para alzar la voz en contextos demográficos donde la familia sola y el individuo se anodinan y esfuman. Las luchas populares van apuntando en esta dirección, y las conquistas logradas, en la solidaridad de clase a niveles internacionales, van dando seguridad en los avances y haciendo caer en la cuenta de nuevas alternativas de comunión familiar que superen el enclaustramiento del modelo clásico. En las sociedades burguesas la tendencia se reveló a través de las famosas comunas hippys, fenómeno al que se desvalorizó como hecho pintoresco, pero que en el fondo han reflejado una escala de valores de alcances realmente históricos.

c) **Redefinición de los roles del padre, la madre y los hijos** en un contexto autonómico y democrático, que corresponda al movimiento mundial de los pueblos, los grupos y las personas. Esto supone una verdadera revolución cultural. Los últimos incidentes de insurgencia en países de signo socialista totalitario, nos muestran hasta qué punto no va a ser posible el sostenimiento de estructuras rígidas. La familia será una escuela democrática, libre y creadora, donde todos vayan adquiriendo una conciencia de protagonismo social.

d) **Tendencia a la transitoriedad de las relaciones** y búsqueda más prolongada y probada de compromiso definitivo en la vida matrimonial y familiar.

e) **La Iglesia Pueblo de Dios**, tenderá a buscar formas de organización pastoral e institucionalización a partir de la familia o de las familias, como célula básica y creadora de comunión, y principio de base dinamizador de la Iglesia en sentido más amplio y universal, teniendo más en cuenta las situaciones reales (vivencia de comunión, sentido de solidaridad, actitud participatoria, etc.) que las condiciones jurídicas (familias incompletas, matrimonios divorciados, y otras formas irregulares de familia).

Naturalmente toda esta enumeración de rasgos supone, ante todo, la elaboración de las llamadas **perspectivas axiológicas** o valores ejes sutanciales, tarea en la que a la comunidad de los creyentes, a la Iglesia y a cada familia le cabe desempeñar una misión específicamente profética de anuncio y de denuncia, marchando al unísono con los grandes signos de este tiempo que nos ha sido dado para vivirlo como herencia, como esperanza de la nueva tierra de Dios, y como evidencia constante de que El quiere a los hombres, comparte su historia y los responsabiliza con generosidad de Padre para confeccionar su propio proyecto de vida para realizar desde aquí el plan de la comunión plena y trinitaria a que ha llamado a la familia humana.

N O T A S

(1) Las críticas han sido muy amplias. Sin embargo podemos realiza el marxismo. En este sentido vid. ENGELS, Federico. *El origen de la familia, la propiedad y el estado.* Edit. Claridad. Buenos Aires, 1971. Novena Eidc.

(2) Vid. *Familia y Población. (Reflexiones pastorales)*, Documento del Episcopado del Perú, Lima, 1974. Todo él refleja una profunda crisis de la familia a la que da una respuesta pastoral. *Documento de Puebla*, Ns. 570 al 581, en que se hace eco de las produndas repercusiones de problema del subdesarrollo sobre la familia. *Misión de la familia en el mundo contemporáneo*, Documento preparatorio del Sínodo de los Obispos, Ciudad del Vaticano, 1979. Del mismo modo, la profusión de documentos sobre la familia en América Latina emanada de diversas instancias eclesiales.

(3) VALSECCHI, Ambrogio. En *Diccionario Enciclopédico de Teología Moral. Familia*, P. 380 – 392. Madrid, 1974.

(4) *Documento de Puebla*, Lima, 1979. Además de las numerosas citas que recogen el pensamiento de Juan Pablo II, el documento respira el espíritu e influencia del Sumo Pontífice.

(5) No se puede dejar de reconocer que, a veces incluso en solitario, grupos de familias integrados en movimientos eclesiales han luchado denodadamente por la defensa de la comunidad familiar y por su reconocimiento pleno en el ámbito de la Iglesia.

(6) Documento de las Conferencias Episcopales Regionales siguientes: *I*, 5; *IV*, 1.2.4; *V*, 4; *VIII*, 2 y 3; *VII, 1.*

(7) MANNHEIN, Karl. *Ideología y Utopía: Introducción a la Sociología del Conocimiento. Madrid, 1973. Edic. Aguilar.*

(8) Medellín se ubicó en una posición de cambio profundo, superando el reformismo de la era desarrollista. Vid.:

(9) *Familia y Población*, 2; *Puebla*, 571 ss.

(10) Un caso típico es el del Documento de la Tercera Región, donde se atribuye el estado de la familia actual a causas tales como el abuso del alcohol, y de la coca, la promiscuidad, liberalismo en la educación, etc., sin tratar de descubrir los orígenes primeros de la situación.

(11) *Documento de la VIII Región Pastoral*, 1.2.3, 1.2.4.

(12) La casi totalidad de movimientos cristianos dedicados a la familia, a pesar de redoblados intentos nunca lograron rebasar su condición de *matrimoniales*. Es curioso advertir incluso como en muchas de las clásicas familias cristianas comprometidas los hijos han crecido en una declara hostilidad contra todo lo que significaba la Iglesia.

(13) *Gaudium et Spes*, 47, 52; *Apostolican Actuositatem*, 7, 11, 13, 14.

(14) ENGELS, Federico. Op. cit.; Häring, Bernhard, *El Matrimonio en nuestro tiempo*, p. 164 ss, Herder, Barcelona, 1964.

(15) La publicidad conductista impone subliminarmente modelos de comportamiento basados en el consumo y en el dominio de objetos sofisticados que son como juguetes, donde el hombre

"**distrae**" y "**compensa**" las frustraciones más íntimas.

(16) *Medellín* 3, 3; *Familia y Población*, 7; *Puebla*, 573.

(17) VALSECCHI, A. Op. cit, p. 384 – 386. *Documento de la VIII Región Pastoral*, 1.2.4.

(18) MORENO, Francisco, *Consideraciones morales en torno a la familia*, en *Páginas*, 27 (1980) 7 – 14.

(19) En gran cantidad de países del Cono Sur de A. L. han proliferado movimientos de esta uniforme dirección: Brasil, Chile, Argentina, Uruguay, etc. Todos ellos vinculados de alguna manera a la ultraderecha reaccionaria.

(20) VALSECCHI, Op. cit.

(21) GUTIERREZ, Gustavo, *La Pastoral de la Iglesia en América Latina*, Centro de Documentación MIEC–JECI, Montevideo, 1968.

(22) MORENO, Francisco, Op. cit. p. 10; *Documento de la VIII Región*, 1 y 2; *Documento de la VII Región Pastoral*, 1.1.5.

(23) GS, 33 ss., 46 ss; AA, 7.

(24) VALSECCHI, Op. cit., p. 383.

(25) (Vid. nota 10.)

(26) *Medellín, 3, 3;* F y P, 8; *Puebla*, 573.

(27) MARIATEGUI, José Carlos, *Siete Ensayos de interpretación de la realidad peruana*, Lima 1980, 40 Edit. Amauta p. 51 ss.

(28) *Documento de la Asamblea General del Episcopado Brasileño*, dedicada al estudio de los problemas de la tierra en el Brasil (Itaicí, del 5 al 14 de febrero de 1980). En adelante esta reflexión será un punto de partida y una iluminación pastoral de la que difícilmente se pueda prescindir.

(29) Hay una abundante literatura pastoral que precisamente se caracteriza por cargar las tintas en los aspectos críticos de la familia.

(30) En este mismo número de SHUPIIIUI se recoge el llamado de los Obispos de la Selva sobre tan angustioso problema; el Sur Andino, en el documento varias veces citado, se expresa con la misma preocupación. La política del Gobierno de Acción Popular es abiertamente colonizadora con relación al Oriente del Perú.

(31) *Medellín*, 3,2; *F y P*, 6; *Puebla*, 576. La densificación demográfica en los cinturones de miseria de las ciudades latinoamericanas es un proceso que rebasa todos los cálculos y evidencia las graves contradicciones del urbanismo capitalista.

(32) MARCUSE, Herbert, *Eros y civilización*, Edit. Seix Barral, Barcelona, 1971; *El Hombre unidimensional*, Edit. Seix Barral, Barcelona, 1969.

(33) Ibid.

(34) *Puebla*, 582.

(35) *Puebla*, 583; *Documento VIII Región*, 3.1–3.4.

(36) *Puabla, 586 ss.*

(37) DALLE, Mons. Luis, *El Servinacuy*, complemento al Doc. de la VII Región Pastoral. De cualquier manera no puede asumirse esta institución prefamiliar cultural del mundo andino, si no es a partir de nuevas categorías, lo cual aclararía el horizonte de otras formas similares en otras familias culturales, e incluso en los movimientos más jóvenes.

(38) Lc. 1, 46 ss.; 4, 16 – 22; etc. Vid. *Puebla*, 1134-1165, 581.

(39) Cristo exige una opción radical por encima de la familia: Mt. 10, 37; Lc. 14, 26; Mt. 4, 22; Mc. 1, 20. La primera comunidad cristiana adopta una actitud comprensiva y flexible: 1 Cor., 7, 15.

EL SERVINAKUY *

En base a lo que sucede en el ámbito de la
Prelatura de Ayaviri

a.— Las parejas van perfilándose:
Los jóvenes empiezan a frecuentarse:
- al acabar la primaria
- cuando vuelven del cuartel
- durante la Media
- en las pampas, en los mercados, en las fiestas, en los "bailes".

¿En qué bailes (se los llama tuta tusuy, kashwa)?
En tiempos de Carnaval, acabada la Semana Santa, el 24 de junio, pasado todos los Santos, los adolescentes y las adolescentes del campo organizan "bailes nocturnos" que son ocasión de experiencias sexuales en casas abandonadas, en capillas del campo, a veces en casa de sus padres ansiosos de ver a sus hijos e hijas formar pareja. Esta actitud de los padres no desdice de su preocupación por sus hijos: *"qhari wawata, warmi wawata ñawillanchispa wiñachinanchis (el hijo varón, la hija mujer, bajo nuestra mirada hemos de hacerlos crecer)"*.

Si resulta que nace un niño a consecuencia de estas experiencias:

- los padres de la niña lo recogen
- o es considerado como q'aqa (que nace a destiempo)
- o hacen lío, a través de la justicia, para que los jóvenes se casen —demasiado a la fuerza— o para que el varón pase manutención.

(*) Fragmento del artículo incorporado al Documento de la VIII Región Pastoral (Sur Andina).

Por una parte existe irresponsabilidad, ignorancia de las leyes de la genética, falta de previsión.

Por otra parte se agrava el problema, imponiendo una sanción: matrimonio (?) o dinero, con algún tiempo pasado en la cárcel. . .

La sociedad debía prever otras salidas más honrosas.

b.— *Warmi palabrakuy, rimanakuy*

Los jóvenes se conocen y deciden hacer vida común. La niña dice al joven: *"Habla con mis padres"*

Los padres del muchacho preparan alcohol, coca, comidas y junto con algunos parientes muy cercanos van, de noche, a la casa de los padres de la niña. Estos preguntan: *"A qué vienen ¿será para casarse? ¿será por la vida? . . ."*

Llaman a la niña y le preguntan si está de acuerdo. Si está de acuerdo la niña, si están de acuerdo ambas familias los regalos se aceptan: el pacto está sellado . . . empiezan a comer y a beber . . .

A altas horas de la noche, el muchacho lleva a la muchacha a su casa, empiezan la vida en común, todo lo ponen en común (los bienes que recibieron ambos en el rutuchikuy).

c.— Esta situación se llama *warmichakuy* (hacerse de mujer). Los "mistis" lo llaman *servinakuy* (intercambio de servicios), en ciertos lugares dicen simplemente *tiyaa* que viven juntos . . . Podríamos decir *emparejamiento.*

ALGUNAS REFLEXIONES

A.— Es un rito sencillo, en el que NO intervienen padrinos: lo que hace pensar que es una forma muy antigua, anterior a la Colonia.

B.— Es de notar la importancia de la instancia familiar.

C.— Se respeta la elección de los novios.

Podemos distinguir ,básicamente, dos sociedades:

1. La sociedad DADA: los hombres se asocian por tener el mismo origen, la misma lengua, el mismo color, la misma familia, el mismo ayllu.
2. La sociedad LIBRE, que es formada por hombres de diverso

origen, a base de intereses comunes, de gustos comunes, de caprichos comunes, de pasión común.

Un matrimonio formado a base de una sociedad DADA (familia) será fácilmente más seguro, pues la familia no cambia tanto, que un matrimonio formado a base de la pasión libre de dos jóvenes tal vez no tan maduros. . . Esto quiere decir qué valores propone y exalta la civilización en que vivimos.

d.— Cómo se vive en *warmichakuy* (testimonios)

La pareja se ha definido; son convivientes (sin sentido peyorativo).

La sociedad tradicional acepta la condición de convivientes como normal:

"Se les debe aceptar como alferados, como padrinos de bautismo (no como padrinos de matrimonio), se debe bautizar a sus hijos, pueden ser autoridad, pueden ser catequistas, son gente normal que vive normalmente. . ."

De la pareja se espera que vivan en ARMONIA

El esposo debe proporcionar el sustento con su trabajo, la mujer administra los bienes, y debe manifestar su contento.

A nivel de conciencia personal:
"viven marido y mujer, ellos están tranquilos, Dios los ve bien, Dios está contento. . . su conciencia no les reprocha nada, pueden comulgar. . ."

"Se sienten libres. . ."

"Son más fieles que los casados. . ."

"Si se separan, será de común acuerdo entre ellos y entre las familias. . ." "Si hay hijos, se los reparten. . ."

Y pueden hacer OTRA experiencia de vida común.

La sociedad lo acepta así.

¿Tiempo de prueba?

Seguramente.

Esta palabra "tiempo de prueba" a propósito del matrimonio suena mal a nuestros oídos.

Este "tiempo de prueba" no se ha de tomar en sentido negativo, en la perspectiva de la separación : *"Nos aguantamos juntos, hasta que no podamos ya"*.

Este "tiempo de prueba" ha de considerarse en sentido positivo: es aprendizaje de la comprensión, de la vida en común, un aprendizaje de cada día, que tiende a durar toda la vida, es prueba de fidelidad, cuya coronación será el matrimonio religioso.

La separación es vista como un accidente lamentable y siempre lamentado por los protagonistas (no así por la sociedad).

Nosotros ponemos la INDISOLUBILIDAD como principio al que se ha de someter la vida (existen demasiados problemas, fracasos).

Nuestro pueblo, realista y concreto, pone la indisolubilidad como CORONACION, como META (en realidad existen menos problemas, fracasos).

Muestra estadística sobre la situación legal de la familia en el Napo y Bajo Amazonas.

ESTADO CIVIL

Soltero	53	4.07
Conviviente	587	45.15
Casado (civil o religioso)	560	43.07
Viudo	61	4.69
Separado o divorciado	32	2.56
No contesta	7	0.53
TOTAL.....	1300	

RIO AMAZONAS

	500 Hab.		300 o 500		menos de 300	
Soltero	23	5.77	4	3.57	6	2.26
Conviviente	136	34.17	65	58.03	132	49.81
Casado (civil o religioso)	190	47.74	36	32.14	55	20.75
Viudo	25	6.28	5	4.46	7	2.64
Separado o divorciado	21	5.27	2	1.78	2	0.75
No contesta	3	0.75	0	0.00	0	0.00
TOTAL.....	398		112		265	

RIO NAPO

	500 Hab.		300 a 500		menos de 300	
Soltero	2	1.51	0		9	2.98
Conviviente	40	30.30	49	57.64	141	46.69
Casado	83	62.87	34	40.00	134	44.37
Viudo	4	3.03	2	2.35	14	4.63
Separado o divorciado	1	0.75	0	0.00	4	1.32
No contesta	2	1.51	0	0.00	0	0.00
TOTAL.....	132		85		302	

RIO AMAZONAS Y NAPO

	500 Hab.		300 a 500		menos de 500	
Soltero	25	4.71	4	2.02	15	2.97
Conviviente	176	32.21	114	57.87	273	54.16
Casado	273	51.51	70	35.53	189	37.5
Viudo	29	5.47	7	3.55	21	4.16
Separado o divorciado	22	4.15	2	1.01	6	1.19
No contesta	5	0.94	0	0.00	0	0.00
TOTAL.....	530		197		504	

PREGUNTA : ¿Podría decirme cuantos hijos piensa que debería tener una familia?

Respuesta	Alto Napo		Medio Napo		Bajo Napo		TOTAL NAPO	
	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o
0) No contesta o no sabe	39	23.08	42	20.59	8	5.41	89	17.08
1) 1 o 2 hijos	8	4.73	5	2.45	7	4.73	20	3.84
2) 3 o 4 hijos	17	10.06	28	13.72	37	25.00	82	15.74
3) 5 ó 6 hijos	18	10.65	41	20.10	25	16.89	84	16.12
4) 7 u 8 hijos	8	4.73	15	7.35	8	5.41	31	5.95
5) 9, 10 u 11 h.	40	23.67	27	13.24	13	8.78	80	15.36
6) 12 hijos	35	20.71	45	22.06	49	33.11	129	24.76
7) Más de 12 h.	4	2.37	1	0.49	1	0.68	6	1.15
8) Otras contestaciones.	0	0	0	0	0	0	0	0
TOTAL . . .	169		204		148		521	

Respuesta	Alto Amaz.		Medio Amaz.		Bajo Amaz.		TOTAL AMAZ.	
	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o
0) No contesta o no sabe	15	5.49	8	4.65	22	7.41	45	6.06
1) 1 ó 2 hijos	24	8.79	3	1.74	11	3.70	38	5.12
2) 3 ó 4 hijos	63	23.08	70	40.70	63	21.21	196	26.42
3) 5 ó 6 hijos	74	27.11	39	22.67	75	25.25	188	25.34
4) 7 u 8 hijos	24	8.79	8	4.65	23	7.74	55	7.41
5) 9, 10 u 11 h.	13	4.76	10	5.81	39	13.13	62	8.36
6) 12 hijos	39	14.29	28	16.28	53	17.85	120	16.17
7) Más de 12 h.	10	3.66	3	1.74	5	1.68	18	2.43
8) Otras contestaciones	11	4.03	3	1.74	6	2.02	20	2.70
TOTAL . .	273		172		297		742	

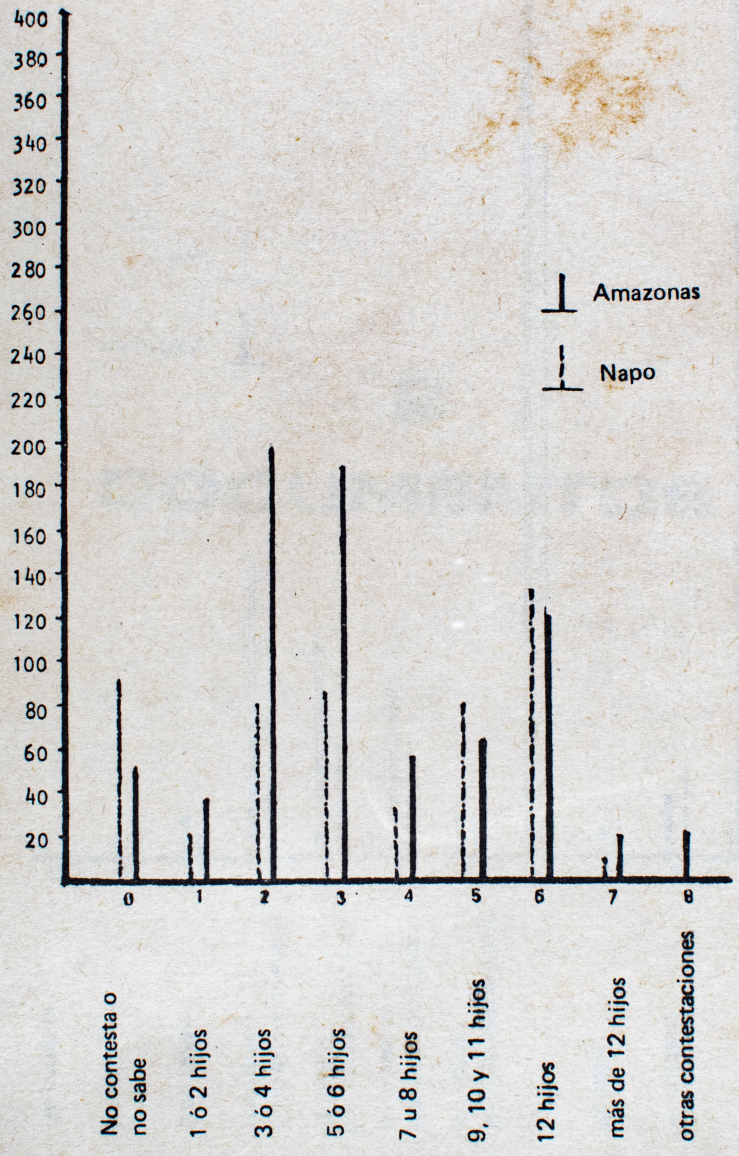
* Estudio IPA — Estudio Socio Económico de los Ríos Amazonas y Napo — 1972. Publicaciones C E T A - Iquitos.

PREGUNTA : ¿Cree usted que el matrimonio debe ser para siempre?
A partir de la respuesta 3 : No, en qué casos piensa ud. que pueden separarse?

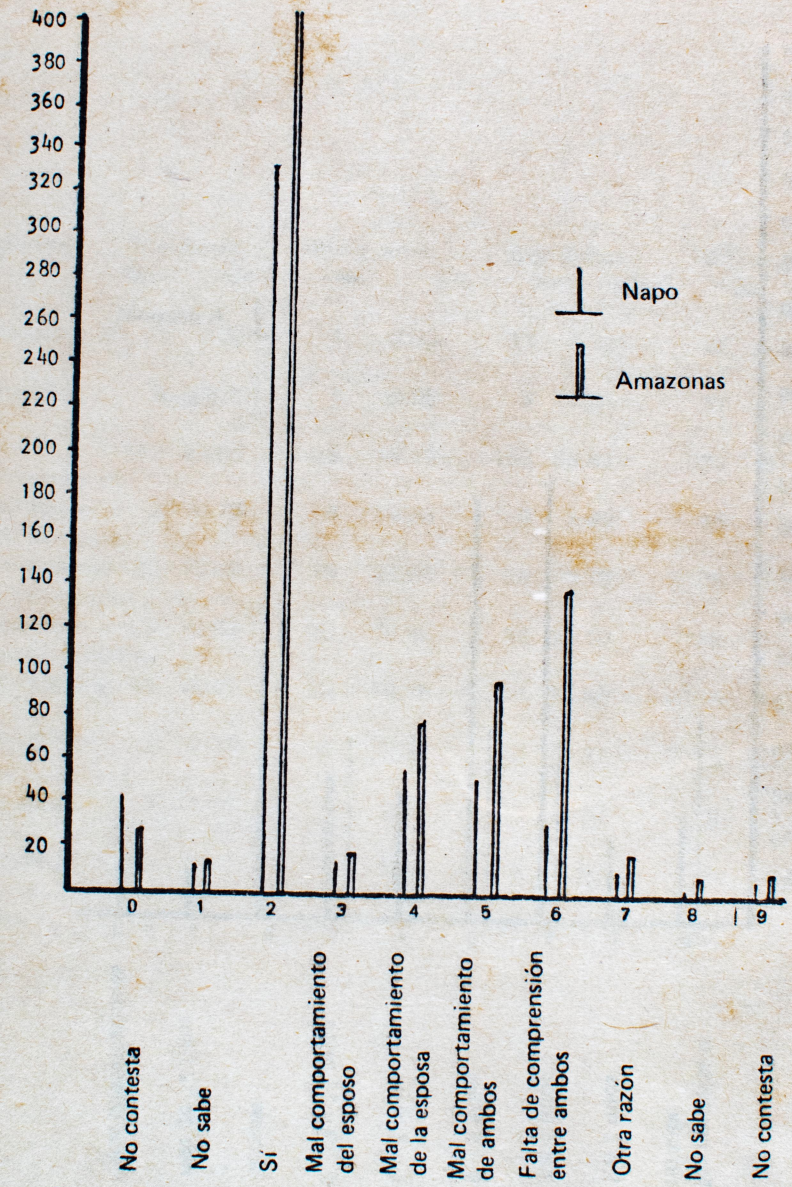
Respuesta	Alto Napo		Medio Napo		Bajo Napo		TOTAL NAPO	
	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o
0) No contesta	16	9.47	18	8.82	5	3.38	39	7.49
1) No sabe	0	0	6	2.14	3	2.02	9	1.73
2) Si	122	72.19	124	60.78	65	43.92	311	59.69
3) Mal comport. del esposo	1	0.59	4	1.96	7	4.73	12	2.30
4) Mal comport. de la esposa	12	7.10	20	9.80	22	14.86	54	10.36
5) Mal comport. de ambos	6	3.55	21	10.29	23	15.54	50	9.60
6) Falta de compren. entre ambos	9	5.33	8	3.92	16	10.81	33	6.33
7) Otra razón	1	0.59	2	0.98	5	3.38	8	1.54
8) No sabe	0	0	0	0	1	0.68	1	0.19
9) No contesta	2	1.18	1	0.49	1	0.68	4	0.77
TOTAL . .	169		204		148		521	

Respuesta	Alto Amaz.		Medio Amaz.		Bajo Amaz.		TOTAL AMAZ.	
	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o	No.	o/o
0) No contesta	10	3.66	4	2.33	11	3.70	25	3.37
1) No sabe	6	2.20	1	0.58	4	1.35	11	1.48
2) Sí	147	53.85	76	44.19	160	53.87	383	51.62
3) Mal comport. del esposo	2	0.73	4	2.33	9	3.03	15	2.02
4) Mal comport. de la esposa	30	10.99	19	11.04	29	9.76	78	10.51
5) Mal comport. de ambos	29	10.62	29	16.86	30	10.10	88	11.86
6) Falta de compren. entre ambos	41	15.02	33	19.18	41	13.80	115	15.50
7) Otra razón	2	0.73	4	2.33	10	3.37	16	2.16
8) No sabe	3	1.10	1	0.58	1	0.34	5	0.67
9) No contesta	3	1.10	1	0.58	2	0.67	6	0.81
TOTAL . .	273		172		297		742	

PREGUNTA : ¿Podría decirme cuántos hijos piensa que debería tener una familia?



PREGUNTA .— ¿Cree ud. que el matrimonio debe ser para siempre? A partir de la respuesta 3 : no, en qué casos piensa ud. que pueden separarse?



2

DOCUMENTOS

Documentos sobre la problemática de los campas..

DECLARACION DEL CIPA

El Centro de Investigación y Promoción Amazónica (CIPA), organización privada que desarrolla acciones de apoyo a las Comunidades Nativas de la Selva, ante los graves sucesos que viene ocurriendo en el río Ene, en la Selva Central del país, hace de público conocimiento los siguientes hechos :

1. En el mes de agosto de 1979 el Ministerio de Agricultura inició la ejecución de trabajos de demarcación de tierras que deberían concluír con la entrega de títulos de propiedad a 25 comunidades Campa. Tales trabajos se realizaron a iniciativa y con el apoyo del CIPA.
2. Durante la ejecución del linderamiento, se produjeron invasiones de colonos a las Comunidades "Centro Tsomabeni" y "Cutivireni" que, por la pronta intervención del personal del Ministerio de Agricultura y Alimentación, pudieron ser desalojados de las tierras invadidas.
3. Paralelamente a los trabajos de demarcación de los territorios comunales, se otorgó un contrato de exploración forestal sobre la casi totalidad del territorio ya linderado de las Comunidades "Centro Tsomabeni" y "Tres Unidos de Matereni", a favor de la Empresa "Forestal Apurímac S.A." (FASA). Tanto esta empresa como un grupo de colonos, interpone apelación a los planos que fueran notificados, vencidos ya los plazos legales.
4. El problema se agudizó cuando en marzo del presente año se produce una nueva invasión de tierras de las Comunidades "Cutivireni", "Quempiri", "Centro Tsomabeni" y "Shimpenshariato", que por las características de violencia, presagia una situación

de difícil solución.

5. Los problemas mencionados en los puntos anteriores se vinculan a los que vienen produciéndose en la Comunidad "San Ramón de Pangoa" igualmente invadida; en el Gran Pajonal donde se han invandido tierras y agredido nativos, conjuntamente con la aparición de pseudo cooperativas de colonización que pretenden desconocer los derechos de las Comunidades a la propiedad de sus tierras.
6. El derecho a la integridad territorial de la comunidades nativas está considerado en la Constitución del Estado, en el D.L. 22175 y en el D.S. 003–79–AA. No existiendo ningún derecho de oposición por parte de una compañía que recibe un contrato de exploración forestal, ni de quienes, impulsados por la carencia de tierras, pretenden desalojar de sus tierras a sus legítimos poseedores.
7. El CIPA expresa su solidaridad con los reclamos de las Comunidades afectadas; solicita la aplicación de la legislación vigente tanto para la reubicación de los colonos invasores como para la rescisión del contrato de exploración forestal en aquellas áreas que se superponen a las tierras de las Comunidades Campa afectadas.

Lima, 18 de Junio de 1980

SITUACION DE LOS CAMPAS DEL GRAN PAJONAL

Diecisiete socios de Satipo intentaron invadir el terreno de los campa del Gran Pajonal, para ocupar 36,000 hectáreas y realizar proyectos de ganadería y agricultura.

La dificultad consiste en que en ese terreno viven dispersas muchas familias campas. La escasez de tierras apropiadas para el cultivo de productos de subsistencia les impide agruparse en comunidades. El número de hombres adultos pertenecientes a esas familias llega a 79 y sus nombres aparecen en la lista adjunta. Teniendo en cuenta también a las mujeres y los menores, se puede asumir que el número de personas afectadas es considerable.

Se han dado casos de abuso o de intento de abuso, por parte de los foráneos, entre los que se podrían mencionar los siguientes: se pidió a los campa trabajar en condiciones injustas, como por ejemplo, se les ha hecho limpiar (tumbar y quemar los árboles) y sembrar una hectárea de terreno pagándoles solamente una caja de cartuchos que vale 2,500 soles; se trató de quitarles sus casas; se abusó de las mujeres.

Como prácticamente todos los campa del Gran Pajonal son analfabetos, es muy fácil engañarlos y explotarlos.

Sin embargo hay dos hombres Grimaldo Gómez (de Chequitavo) y Leopoldo Peña (de Majantoni) que tienen más conocimientos y que podrían representar a sus comunidades ante las autoridades que quisieran ayudarles a resolver la situación.

Parece que los diecisiete socios mencionados no pudieron formar una sociedad y que ahora esperan lograr mayor apoyo de las autoridades presentándose como cooperativa.

Se espera que este informe sirva para alertar a las autoridades respectivas sobre la situación crítica de los campa del Gran Pajonal, ya que existe una ley que protege a las poblaciones nativas. Para evitar consecuencias que afecten el bienestar de este grupo nativo sería muy importante otorgarles títulos de propiedad sobre los terrenos que actualmente ocupan sus miembros. Así se aseguraría su supervivencia y el resto de los terrenos podrían ser aprovechado por otros.

Abril, 11 de 1980

Relación de hombres adultos que viven en la región del Gran Pajonal

Comunidad de Chequitavo

Grimaldo Gómez Castaña
Felipe Choviri
Raúl Cama Huayte
Caitano Oviriano
Andrés Maurate
Ernesto Tecushare
Mejicano Mashintoni
Emilio Incori
Daniel Shuchuquiri
Miguel Miquire
José
Carlos
Inglés

Comunidad de Panquareiti

Comunidad de Majantoni

Leopoldo Peña
Ricardo Federico
Oscar Badelio
Antonio Simonte
Suncavante
Mamachunqui
Huenquo

Comunidad de Shumahuane

Fernando Pishuahua
Alberto Shetere
Sebastian Shantiani
Chonquiri
Pishahua
Shetere

Jomanco Shimpe
Yojen Pino
Ricardo Venao
Nicolás Virinave
Gamantsmiro
Quiari
Chonquiri
Cadio
Cushmariano
Thamequiri
Anibal
Joriteri
Ovishia

Comunidad de Quetevirato

Antonio Avashu
Cuohiri Avashu
Alfredo Avashu
Teófilo Avashu
Miancho Maldonado
Shamariqui
Shakori

Dispersadas

Pimpio Avahuanti
Campare
Yarana
Teovesha
Jorge
Román

Sinoncama
Emilio
Champio
Canoáre
Maniro
Tziviri
Jantoshie
Shiavari
Juanito
Incaniteri
Davil
Martín
Carlos
Felipe
Macujama
Naringa

Comunidad de Sienquiari

Ochampiña
Cushante
Miquiri
Marinacama
Shiava
Shincañare
Quishare
Huayuri
Quenchúvia
Ombiri
Ominiari

11 de abril de 1980.

MEMORIAL DE LOS CAMPA AL MINISTRO DE AGRICULTURA
Transcripción Literal

ASUNTO : Pedido de título de la propiedad y las invasiones que afectan las comunidades campas del Río Ene.

DIRIGIDO : Señor Ministro de Agricultura y Alimentación.

Señor Ministro :

Nosotros somos representantes delegados de la Comunidades de Quempiri, Kotivireni, Quiteni, Tsomaveni del Valle del Río Ene, distritos Río Tambo y San Martín de Pagoa, provincia de Satipo, departamento de Junín. Fuímos elegidos por nuestra Comunidad para dar a conocer nuestros problemas y reclamar por nuestros derechos que tenemos por ser peruanos.

Los problemas básicamente son los siguientes :

1. En el año pasado de 1,979 entre el 20 de agosto y 17 de octubre, los funcionarios del Ministerio de Agricultura de la Zona Agraria VIII, Región de Huancayo han linderado a nuestra Comunidades del Río Ene. En la margen derecha han linderado a la Comunidad de Quimaropirati, Quempiri, Camantavishi, Kotivireni, Quiteni, y Meteni; y en la margen izquierda, Shimpenchariato, Tsomaveni, 3 Unidos de Matereni, Saniveni, Potseni, Puerto Ashaninca. Ya ha pasado nueve meses y todavía no recibinos el título de la propiedad, solamente han llegado los planos de cada Comunidad.

2. El otro problema que tenemos es las invasiones de colonos que están afectando a las Comunidades en la margen derecha del río que han entrado las siguientes empresas colonizadoras :

   a. Cooperativa Agraria de Servicios Selva de Oro : Esta empresa entró a la zona el 3 de Marzo de 1,980 ,se ha metido en la Comunidad de Quempiri, en el anexo de Shampintiari ahora hay como 150 colonos establecidos. La Comunidad ha hecho denuncia en Huancayo. El subdirector Germán Vega ha mandado oficios a los socios de Selva de Oro, notificando que abandonen la tierra de la Comunidad de Quempiri, pero no hace caso. Estos colonos están bien armados, con escopetas calibre 16, con carabina, con revólver y dinamita embotelladas como bomba, en esta forma amenaza constantemente a los paisanos campas que quieren pasar por donde ellos han hecho su chacra.

También ya han disparado a los comuneros de Quempiri.

b. Empresa agrícola La Primavera y Cooperativa Formación Valle Primavera : Estas dos empresas se han metido a la margen derecha del río Quempiri. La primera empresa con 150 socios y la segunda empresa con 75 socios; esta dos empresas entraron el mes de Enero de 1,980 y están afectando a la Comunidad de Quempiri.

c. Cooperativa Agricultores Santa Inés : Estos se han metido a las tierras de la Comunidad de Quimaropitari, y han abierto chacra en la margen derecha del Río Quimaropitari. En esta comunidad han habido enfrentamientos entre los colonos y comuneros y un comunero fue herido con un machete.

En la margen izquierda del Río Ene están las siguientes empresas:

a. Cooperativa Agrícola de Servicios Selva Virgen : los socios de esta empresa han entrado a la Comunidad de Tsomaveni, afectando a los anexos de Yaviro, Coriri y Centro Tsomaveni, y han entrado en el mes de enero de este año, 60 colonos. En el mes de Marzo entraron otros 60 y están bien armados y han amenazados a los comuneros disparando en el aire para asustarlos. Otra vez los comuneros hemos enfrentado a los colonos que dispararon a nosotros y hemos quitado a su revólver. Este revólver hemos mandado a la 48 comandancia de los Sinchis de Mazamari junto con la denuncia de nuestra comunidad.

Todos estos cooperativistas no tienen reconocimiento del Ministro de Agricultura; tampoco tienen permiso para entrar en las tierras que son nuestras.

3. El Tercer problema son las empresas madereras que dice nuestro plano no vale nada por que ellos quieren sacar la madera de nuestra comunidad en la margen izquierda del Río Ene. La Empresa Forestal Apurimac Sociedad Anónima está pidiendo a la dirección general de Forestal y Fauna, que le den 93 mil hectáreas en concesión. Si le dan se afectarán a tres comunidades : Shimpenchariato, Tsomaveni y Tres Unidos de Matereni. Y en la margen derecha del Río Ene otra empresa está pidiendo en concesión 400 mil hectáreas para sacar madera, esta afectaría a 6 comunidades : Quimaropitari, Quempiri, Camantavishi, Kotivireni, Quiteni y Meteni.

Por todas estas razones le pedimos Señor Ministro :

1. Que haga se nos dé el título de la propiedad de las 12 comunidades campas del Río Ene. Lo único que reclamamos es nuestro derecho a tener nuestra tierra para vivir nosotros y nuestros hijos; estos derechos nos ampara la Ley de Comunidades Nativas 22175.

2. Queremos que nos apoye para desalojar a todos los invasores de nuestra tierra. Que los ponga donde no hay comunidad y que haiga tierras libres.
   Nosotros no estamos contra los colonos pero más bien no queremos que entren en nuestra tierra. Queremos que el Ministerio de Agricultura vaya a la zona y solucione el problema de los invasores y los ponga en tierra libre para que no haiga enfrentamiento de sangre con los campas.

3. Exigimos que el Ministerio de Agricultura anule el permiso que tienen las empresas madereras para sacar madera de las tierras de nuestra comunidad. Queremos que nos respete nuestro linderamiento que se hizo en el mes de setiembre y que estas empresas se de permiso para sacar madera pero sólo fuera de nuestras comunidades.

Sin más nos despedimos de Usted esperando se haga justicia por ser de Ley, Dios guarde a usted.

Atentamente,

Mario Zumaeta
Delegado de CN Kotivireni

Noe Guipia
Delegado CN Quempiri

Humberto Torres
Delegado CN Quiteni

Avilio Gomez
Delegado CN Quempiri, Anexo de Shampintiari

Daniel Charete
Delegado CN Tsomaveni

Francisco Lopez Ramirez
Delegado CN Tsomaveni, Anexo de Coriri

Isaías Charete
Delegado de CN Tsomaveni

Documento sobre las comunidades ashaninkas del río Tambo.

En los días 26, 27 y 28 de Mayo, en la Comunidad de Betania (Río Tambo), llevamos a cabo el II Congreso de la Central de Comunidades Nativas Ashaninkas de Río Tambo. Al evento asistieron las delegaciones de 21 Comunidades bases, ubicadas en la cuenca del Tambo, además autoridades del Ministerio de Educación y Agricultura.

Entre otros acuerdos a que hemos llegado, están :

Respecto a Tierras y Titulación :

1.— Denunciamos ante la opinión pública la actitud del Sr. Juan Cristóbal, "accionista" de la Cooperativa de Satipo, quién por más de 2 oportunidades, acompañados de colonos y autoridades ha tratado de invadir la Comunidad de Cheni (base de nuestra Central), siendo rechazado por la Comunidad en conjunto.

2.— Asumir organizadamente la defensa del Territorio de las Comunidades Ashaninkas del Río Tambo.

3.— Exigir al Ministerio de Agricultura se aceleren los trámites de Titulación de nuestros territorios ya linderados.

Respecto a nuestra Organización :

1.— Ratificación de apoyo unánime a la Central de Comunidades

Ashaninkas del Río Tambo, como el organismo orientador y centralizador.

2.— Reforzamiento de la directiva de nuestra Central incorporando a 3 miembros más.

3.— Luchar por el reconocimiento de la Central.

Otros acuerdos :

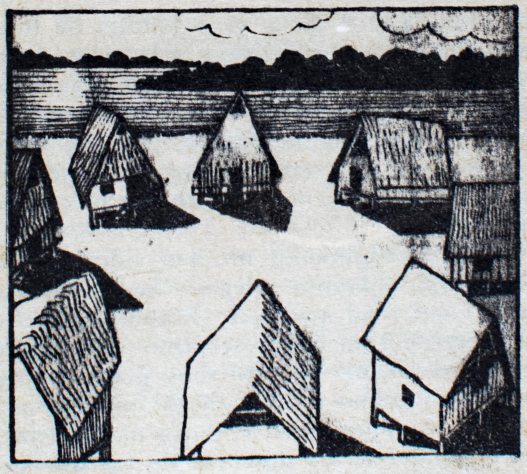
— Solicitar al Núcleo Educativo de Atalaya la Supervisión periódica de los Centros Educativos de nuestras Comunidades.

— Discutir algunos proyectos económicos presentados por diferentes instituciones de apoyo.

Río Tambo, 30 de Mayo de 1980.

Emilio Simón Anita
Presidente

Angel Alejos Salazar
Secretario





La Pastoral de la Familia en la Amazonia.

Documento de la V Asamblea Episcopal Regional de la Selva..

La V Asamblea Episcopal de la VIII Región Pastoral (Selva) ha tenido lugar en Iquitos del 23 al 28 de marzo. En ella participaron los obispos de cada uno de los Vicariatos Apostólicos y la Prelatura Nullius, además de otros cinco representantes de las mismas jurisdicciones, sacerdotes, religiosos y laicos, entre los que destacaron matrimonios, cuya presencia y aporte enriqueció la reflexión pastoral.

Miembros todos de la gran familia de los hijos de Dios, hemos querido intensificar nuestra comunión eclesial y nuestra solidaridad con el pueblo amazónico y con todas las familias que sufren en sus propios miembros las condiciones de un sistema injusto, pero en las que se cimenta la más firme esperanza en una sociedad donde cada hombre se sienta hermano de los demás hombres.

Nuestras posibilidades no han sido muchas. A través de muchos años hemos relegado la familia a segundo plano en la actividad pastoral. Retomamos ahora el camino que requerirá un largo recorrido. Al emprender la marcha deseamos vivamente sentirnos parte de cada familia, de todas las familias de esta tierra, en especial de las familias pobres de campesinos e indígenas, en las que la Iglesia tiene su fuerza. La mayoría de los que nos reunimos en esta Asamblea procedemos de hogares humildes, y este honor de nuestra procedencia nos obliga a ser fieles a cada pequeña célula de la sociedad donde los hombres nacen y crecen a la vida.

He aquí el modesto fruto de nuestro trabajo, realizado en un clima de familia con la ayuda del Espíritu.

1. LA FAMILIA AMAZONICA COMO HECHO SOCIAL Y CULTURAL

Para mejor comprender a la familia amazónica es preciso despojarse de cualquier actitud valorativa y situarse en el contexto en que ella vive y se desarrolla. Siglos de historia han ido acumulando copiosas experiencias que difícilmente nosotros podemos comprender en toda su profundidad.

1.1 Modelos de Familia

En los tres niveles de población (nativos, campesinos, urbanos)se descubren diferentes modelos de vida familiar que van variando de acuerdo a la distinta intensidad de las relaciones con la sociedad dominante :

1.1.1 La **familia nativa** puede calificarse como **extensa-comunitaria**, y tiene como eje el contrato matrimonial a base de una alianza entre familias dentro de su contexto social, económico, político, cultural y religioso.

En las comunidades nativas pequeñas, o pequeños grupos de comunidades, se dan sistemas de alianzas entre familias por medio del matrimonio, lo cual asegura una recíproca ayuda en las relaciones afectivas, en la organización política y en el trabajo. Casi todos los miembros del grupo son parientes por consanguinidad o afinidad, o ambas. Los compañeros de trabajo, los amigos, el vecindario son de la misma sangre. La vida social del pueblo se desenvuelve dentro de estas interrelaciones familia extensa-comunidad. También los participantes en las celebraciones religiosas son parientes entre sí. Normalmente la vida de la comunidad está más orientada hacia adentro y menos abierta a los demás, aunque ello no contradiga el espíritu de acogida amplia a cuantos llegan en calidad de huéspedes.

1.1.2 A su vez la **familia campesina** (ribereña en la Selva Baja) es más bien **nuclear**, aunque transitoriamente adopte rasgos de **extensa**. La base del hogar son el padre, la madre y los hijos. Mas nunca falta algún otro miembro agregado,

como tío, primo, ahijado o recogido, que contribuyen en igualdad de condiciones al sustento económico y otros aspectos de la vida familiar.

Sin embargo abunda aún en los ambientes rurales un tipo de **familia extensa** referido a la cultura. Participa de la llamada cultura nacional predominante, y, al mismo tiempo, mantiene la fidelidad a los valores ancestrales. Tal es el caso de los Cocamas, Lamistas, etc. El espacio familiar da cabida generosa a muchos parientes que colaboran en el trabajo, comparten unidos la alegría de la fiesta y se sienten solidarios en los momentos cruciales de la vida.

1.1.3 Por su parte la **familia urbana** (aunque el término no pueda usarse unívocamente para todas las familias que habitan las ciudades) puede considerarse como **nuclear abierta a los demás**. El centro aglutina a padre, madre e hijos, mas su capacidad de relación se extiende a los compañeros de trabajo, al vecindario, y con ellos van creando nuevos tipos de comunicación característicos de las urbes grandes, donde la vinculación con la familia de sangre se torna más difícil y periódica.

1.2 Características de la familia amazónica

A pesar de que la esfera familiar es muy compleja, cabe señalar algunos rasgos más generales que pueden explicar en su origen otros más concretos y simples. Ello servirá más adelante para una adecuada interpretación de la realidad y una respuesta pastoral coherente con ella.

1.2.1 Anotamos primeramente el flujo migratorio. Un alto índice de familias de campesinos, obreros, empleados, comerciantes y funcionarios sufren las consecuencias de un fuerte movimiento migratorio interno. Del agro remoto se desplazan en busca de una vida mejor a los núcleos más poblados de la misma Selva. De la Costa y de la Sierra están llegando enjambres de hombres, en pos de tierras, del sueño del oro o del petróleo. Esta situación de constante éxodo deja tras de sí una secuela de movilidad social, que afecta a lo más sagrado de la estructura familiar.

1.2.2 La dispersión desencadena un doloroso proceso de desintegración sociocultural. La familia desgajada violentamente de su medio por el duro imperio de la necesidad, va perdiendo rápidamente la imagen de sí misma, sus valores, sus me-

canismos de relación humana, la ética de su pequeño mundo con su poder de control y cohesión. Y se va desgastando en busca de otra manera de ser y de realizarse, concluyendo las más de las veces en inexorables condiciones de marginalidad, de resquebrajamiento del equilibrio afectivo, de pérdida de su propia identidad.

1.2.3 En el núcleo familiar se repite el mismo sistema de clases propio de la sociedad nacional. Hombre y mujer se unen en plano de desigualdad, con una acendrada dominación por parte del primero. El varón afirma su personalidad en el dominio, y la mujer se siente tal siendo sometida. Este machismo constituye uno de los rasgos propios de la familia herida por el sistema social donde hay dominadores y dominados, y donde la mujer es obligada a adoptar un papel de objeto y no de persona en plenitud de derechos.

1.2.4 La figura paterna marca una profunda huella en la personalidad de los hijos. Su rol es de autoridad dictatorial y de poder regulador de la dimensión económica familiar. La madre, por el contrario, ve limitada por lo general su función al campo de las relaciones afectivas o sentimentales, al cumplimiento de las tareas domésticas y a la asistencia de los hijos. Las relaciones hombre-mujer están influenciadas desde la primera infancia por estas mismas tendencias. Los avances de las ciencias sicológicas muestran cómo tales comportamientos condicionan mucho la vida de los hijos, sus actitudes frente a la vida, incluso sus experiencias religiosas.

1.3 Valores de la familia regional

Hablar de valores implica emitir un juicio por medio de determinados criterios. Hemos pretendido desde nuestro punto de vista interpretar otros proyectos de familia totalmente distintos. Mas, así como se dan diversas formas de sociedad, del mismo modo existen modelos alternos de organización y estructura familiar. El hombre amazónico tiene el propio. Solamente el Evangelio mismo tiene la fuerza crítica para superar las ambigüedades que naturalmente pueda tener.

Ahora nos limitamos a subrayar algunos valores que cuestionan muy seriamente a la familia tradicional llamada cristiana.

1.3.1 Mundo campesino y urbano

— Familia y universo ecológico se integran e interrelacionan en profunda armonía. Tierra, agua, sol, bosque constituyen el lugar de encuentro y experiencia de la vida. La afectividad, la vivencia sacro-religiosa, el trabajo en comunión con la tierra para la sustentación serena de las necesidades primarias forman un todo indivisible, donde cada uno se siente persona libre y todos viven para todos.

— La hostilidad de la geografía y la explotación que impone el sistema social han de hecho de nuestra familia una comunidad perseverante y luchadora, unida fuertemente en la búsqueda de la superación económica y social, aunque con frecuencia a muy alto costo. Todos colaboran : los mayores trabajan para que se eduquen los más jóvenes; los huérfanos son acogidos; el hermano en situación difícil recibe ayuda; todos sienten como un sacrosanto deber el promover a algún miembro de la estirpe.

— En el agro las uniones matrimoniales son en gran parte naturales y se realizan al margen de cualquier formalidad jurídica o ritual. Pero se caracterizan por la estabilidad, una vez que han superado el suficiente período de prueba.

— Históricamente la mujer ha jugado un papel de mucho relieve en la vida de las familias. Madre de numerosos hijos, sacrifica sin reservas su vida por ellos, trabaja, afronta los problemas más insalvables, sin por ello perder su alegría serena, su sentido de la ternura. Este arquetipo femenino tiene tanto más valor cuanto que son miles las casas que se han visto privadas de la presencia paterna.

— La tradicional familia sumisa de los pobres se está transformando, como en un nuevo amanecer, en la comunidad consciente de sus derechos, capaz de tomar en serio los problemas sociales y comprender sus causas, de protestar, de integrarse a las movilizaciones populares. En fin, de ir poco a poco ofreciendo un nuevo rostro de la vida cristiana, forjada en la solidaridad y la participación. Hechos abundantes lo corroboran.

1.3.2 Mundo nativo

— Fidelidad y estabilidad matrimonial en base a la alianza comunitaria.

— Economía familiar de subsistencia que tiene en cuenta el ritmo humano natural y el equilibrio entre el proceso productivo, la cobertura de las necesidades vitales y el respeto al ecosistema. Se produce y se extrae del bosque y del agua lo necesario, incluyendo los excedentes que se requieren para los miembros de la familia que por su condición no pueden trabajar (niños, ancianos, enfermos).

— Se da un amplio margen de participación política en la gestión familiar y comunitaria. El padre como cabeza tiene la responsabilidad de las decisiones finales.

1.4 Problemas más graves de la familia y sus causas

1.4.1 Campesinas y urbanas

Es muy difícil en esta complicada maraña de los problemas que padece la familia seleccionar los más importantes y denunciar con precisión sus causas. Trataremos de recoger los que son origen causal de los demás :

— Dependencia absoluta del centralismo económico y político. Para unos y otros la Selva sigue siendo la colonia mágica de donde saldrá la solución para todos los problemas del país. Los grandes intereses económicos irrumpen ahora con mayor ambición que nunca. En tales circunstancias la familia es avasallada : al hombre y a la mujer se les incorpora como mano de obra barata a la cadena productiva y se disgrega el hogar precipitadamente; la violación de su hábitat y la explotación indiscriminada de los recursos aniquila sus posibilidades de subsistencia; la cultura que se impone a través de la educación formal y de los medios de difusión lleva en sí una intencionalidad dominadora y desmoviliza y esclaviza a las familias.

— La gran diferencia entre la demanda multitudinaria de trabajo (desocupación superior al 50 o/o de la PEA) y la escasa oferta de puerstos, unido a la política repre-

siva e injusta del poder central promulgando leyes de inestabilidad laboral bajo pretexto de salvar al país de la crisis económica, ha hecho que miles de padres de familia sean despedidos constantemente de su trabajo o que trabajen en condiciones humillantes con sueldos inferiores al mínimo vital. Consecuencia de todo ello es el incremento galopante de la desnutrición infantil, disminución del número de matriculados en los colegios, aumento de maneras delictivas de sobrevivir : trabajo de niños, tráfico de drogas, prostitución, delincuencia común, etc.

- La política de expansión económica implementada desde hace cuatro años estimula el acaparamiento por parte de los grupos de poder del bosque, de los ríos y cochas que pertenecen a los campesinos por data inmemorial. Impotentemente el hombre de la chacra ve que se apropian de sus tierras, que cortan su madera y depredan las cochas con los medios más tecnificados, y que la ley no le favorece; que la nueva vorágine, en fin, agostará la riqueza que ellos han sabido con esmero sagrado respetar y conservar. Así, ya no habrá pan para los hijos.

- La migración en busca de puestos de trabajo divide a la familia. Los campos de petróleo, la extracción de la madera y otros productos, originan la separación de los miembros, que sufren penosos desajustes afectivos, morales y económicos.

- Tensiones generacionales entre padres e hijos. Estos son educados en la cultura dominante, que les lleva al desapego o al desprecio de los valores de su tradición familiar.

1.4.2 Nativas

Los pueblos indígenas, sufren una creciente desintegración bio-cultural, motivada, más que por conflictos internos, por la agresión externa de un amplio frente de penetración, cuyas consecuencias serían :

- Un nuevo sistema económico, sin más objetivo que el lucro, la explotación y el sometimiento del nativo.

- Un modelo cultural y político de sociedad basado en el

consumo y en la competencia.

— Ideologías integradoras que pretenden que el nativo sea absorbido progresivamente por la sociedad más poderosa y se debilite su capacidad de resistir.

2. LA FAMILIA AMAZONICA COMO HECHO PASTORAL

2.1 Aspectos negativos

— Durante los últimos doce años nuestro trabajo pastoral ha estado orientado hacia la comunidad cristiana, pero ésta ha sido entendida como integración de personas y no de familias. En términos generales cabe decir que la familia no ha estado presente explícitamente en el desarrollo de las Iglesias locales de la Selva.

— Se ha ido debilitando el impulso en la pastoral juvenil, lo que ha ido repercutiendo en una insuficiente preparación para la vida familiar, en la desorientación en cuanto a lo afectivo y sexual; en la deficiencia de una actitud comprometida en lo político y social; en la ausencia del dinamismo de la fuerza joven en la marcha de la Iglesia, tal como había señalado Medellín y nos habíamos comprometido en repetidas ocasiones en la Amazonía (**Medellín, 5; Primera Asamblea Episcopal Regional de la Selva**, Pucallpa, 1972, en **Exodo** p. 83 ss.; Primer Encuentro de Pastoral Juvenil, Iquitos, 1976, en SHUPIHUI, N. 3, p. 98 ss.).

2.2 Aspectos positivos

A pesar de nuestros errores, siendo fieles a la verdad, hemos de reconocer que los logros más notables de los últimos años en la tarea evangelizadora de la Iglesia en la Selva han repercutido muy favorablemente sobre la sociedad familiar :

— Ha crecido el número de las comunidades de base, su vida de fe y el consiguiente compromiso social.

— En particular debemos subrayar las comunidades campesinas, que participan intensamente en la Iglesia.

— Afianzamiento y clarificación de la figura del animador de la comunidad cristiana, como ministro de la palabra, agente pastoral responsable de la vida de fe de los grupos y las familias.

2.3 Los misioneros radicalizan su línea de encarnación en la cultura y de compromiso con las luchas y problemas indígenas. Entre las comunidades autóctonas se va dando :

- Toma de conciencia en torno a su cultura, su historia y su rol político en la sociedad envolvente.

- Se van formando nuevos grupos de matrimonios y familias enteras que asumen desde la fe las luchas y esperanzas de su etnia.

Lamentablemente no dejan de existir algunos focos misioneros que trabajan dentro de un proyecto pastoral de "cristiandad", lo cual dificulta una genuina evangelización de la cultura (Evang. Nunt., 20) como lo exigen las orientaciones de la Iglesia y las grandes tendencias del mundo actual.

Además se siente la necesidad de una mucho mayor coordinación a nivel eclesial, unidad en la causa de otros sectores indígenas ya sea del país o de Latinoamérica que luchan por el reconocimiento del indio en el concierto nacional e internacional.

3. LA FAMILIA EN EL DESIGNIO SALVIFICO DE DIOS

3.1 En el corazón del proyecto creador de Dios está la familia (Gen. 1, 27). Llama El los seres a la vida y los invita a ser, a crecer y multiplicarse (Gen. 1, 21-24) y a la especie humana le entrega el señorío del universo, haciéndole dueño y transformador de él por la energía del amor (Gen. 1, 28-30) (GS 26, 27). Es así el hombre, por su propia esencia, imagen de Dios (Gen. 1, 26), continuador en la historia de su plan de salvación (GS 12).

Hombre y mujer, unidos en el don de la vida, expresión suprema del amor, se constituyen de este modo en sacramento del Señor, manifestación de su generosidad creadora y de su voluntad de comunión, señal de la alianza contraída gratuitamente con la especie humana (LG 41; GS 48).

3.2 Toda forma familiar es revelación del Padre que por Cristo en el don del Espíritu sella una alianza con la humanidad entera (GS 48. Puebla, 583). Es decir, constituye una revelación de la familia trinitaria, Padre, Hijo y Espíritu, cuya comunión se desborda a sí misma para difundirse copiosamente en todas las dimensiones de la vida de los hombres (Puebla, 582; Familia y Población, 22). La familia es el espacio donde cada hombre dina-

miza su potencial de imagen del Dios de los vivientes (GS 52; Pop.Progr. 16).

Dios se ha querido también servir de la imagen de la familia humana para revelar su designio de amor al corazón del hombre (LG 2, 3, 4). El Padre lo es en la medida que engendra al Hijo, que crea "el mundo universo por un libérrimo designio . . ." (LG 2) : el padre en la familia humana es aquél que da la vida de sí mismo, que ayuda a crecer al hijo, que le orienta para la opción en libertad, que comparte con él la alegría de su vocación a la sociedad y al mundo (dimensión política). Jesucristo, el Hijo de Dios responde al gesto de amor del Padre y se hace naturaleza humana, parte de nuestra carne débil, (Fil. 2, 6, 11), para hacernos a todos uno con El (Jn. 17, 21; Jn. 12, 13), haciendo el mundo para todos, llevando a la creación a convertirse en la mesa del amor y el pan compartidos entre toda la familia de los hombres, acabando con toda injusticia y desigualdad : en la familia humana cada hijo habrá de ser capaz de realizar su destino como fidelidad al propio padre, sin disminuirse ni dejarse aplastar por su imagen; debe sentir el gozo de su vocación a ser para los otros, a compartir las cosas, a luchar para convertir históricamente los bienes de la tierra en el sabroso pan de cada hombre (Puebla, 327) (dimensión económica). El Espíritu de Dios, el don del amor impulsa la unión entre los hombres, siempre amenazados de división por el misterio de la iniquidad y del egoísmo, y nos lleva a clamar al Padre como hijos de adopción (LG 4) : en la familia humana los miembros se funden en una sola vida (Mt. 19, 6), dialogan en busca de esta unidad, se expresan a través del lenguaje y los símbolos propios, y, especialmente, a través de la actitud comprometida como la de Cristo que se entregó hasta el límite por la humanidad doliente; se entregan en el misterio de la vida íntima, signo de la vida fecunda y creadora y del desprendimiento de sí mismos (dimensión cultural).

Para ser fiel al misterio trinitario, la familia habrá de corresponder a su misión creadora en lo político; habrá de ser solidaria en lo económico donde las familias sufren la tragedia cuotidiana del hambre, la angustia, el despojo; habrá, en fin, de ser "centro de comunión y participación" (Puebla, 567) en el corazón disgregado de la sociedad.

3.3 Las mismas relaciones que se dan en la vida de la Iglesia (experiencia de Dios como Padre, de Cristo como hermano, y de Cristo como esposo de la misma Iglesia), encuentran su manifestación y reflejo en el ámbito familiar : paternidad, filiación, fraternidad y nupcialidad (Puebla, 583). Estas cuatro dimensiones

de la experiencia familiar constituyen el punto de partida del desarrollo maduro de las personas (padres e hijos) en su esfera social, política, eclesial, y desarrollan en los hijos y en los padres actitudes de amor creador y transformador del mundo por la fuerza del Espíritu de Dios.

3.4 De este modo la familia cristiana transida del don de la fe, evidencia ante el mundo una nueva manera de vivir la libertad en el don total de sí mismos, en la ayuda y complementariedad mutuas de las personas, en la capacidad de encarnación y compromiso con el dolor de los otros, en el compartir las angustias y esperanzas de la existencia humana. Estos valores son, por una parte, anuncio de liberación para nuestros pueblos oprimidos y, al mismo tiempo, prenda del Reino definitivo a que todos somos llamados.

4. FAMILIA E IGLESIA

El título más grande de la familia cristiana es participar del don de la Iglesia, es decir, ser Iglesia en su dimensión más pequeña pero más concreta y visible. Nuestra opción por la comunidad cristiana nos lleva naturalmente a optar por la familia, primera comunidad en que se manifiesta el amor trinitario.

4.1 Así como la Iglesia es enviada al mundo para ser signo visible de la comunión de Dios, la familia participa de la comunión de la Iglesia y es enviada por ella para anunciar el bien, para ser agente de cambio de la historia, fuerza creadora de justicia, de paz y de igualdad entre los hombres (Puebla, 587; Medellín 3, 7). A su vez la familia cristiana ha de enviar generosamente a los hijos con la evangélica misión de amar y servir a los demás, de descubrir el sentido social de su vocación, de su trabajo; de hacer presente en todos los ambientes la esperanza, basada en hechos, de una tierra nueva (Medellín 3, 6; Puebla, 1133). Es triste constatar cómo muchas veces la familia cristiana tradicional incita e incluso fuerza a sus hijos a medrar egoistamente sin otro ideal que la instalación social o el lucro. Criar y educar cristianamente a los hijos quiere decir hacerlos mensajeros de la vivencia del universo familiar, prepararlos para luchar por una Amazonía que refleje en sus estructuras y condiciones sociales la Pascua de Jesucristo Resucitado (Puebla, ibid.). La familia de Nazaret supo aceptar esta realidad cuando llegó el tiempo de Jesús (Lc. 2, 41 ss).

4.2 En virtud de esta misión eclesial, la familia cristiana, consagrada

por la gracia del Sacramento del Bautismo y del Matrimonio, es una verdadera Iglesia Doméstica donde se vive al Señor en los valores del amor, la igualdad, el diálogo (Puebla, 589; Familia y Población, 25); donde se celebra jubilosamente el misterio del ciclo de la vida desde el nacimiento hasta la muerte, y donde los padres ejercen el ministerio de la comunión como sacerdotes que animan, unifican, orientan, escuchan y proyectan al núcleo familiar hacia el resto de las familias y del mundo (LG 11).

4.3 El momento culminante de la familia es la Eucaristía, sacramento de la plenitud de Cristo y de su Iglesia. En una casa de familia Jesús celebró su Cena (Lc. 22, 7-13), y las primeras comunidades cristianas guardaban celosamente la memoria del Señor celebrando la Eucaristía por las casas "con alegría y sencillez de corazón" (Act 2, 42-47). La fidelidad a este recuerdo les llevaba a comprometerse en la distribución de sus bienes, a sentarse a la comida dejando siempre lugar para los necesitados (1 Cor. 11, 23-27). Celebrar la Eucaristía en la desunión, en la desigualdad, y en la ruptura es sacrílego, es negar a Jesús (1 Cor. 11, 28-34).

La familia cristiana celebra el ciclo vital de su fe en los sacramentos : en el Bautismo la nueva vida de Jesucristo Resucitado; en la Confirmación, la edad donde el hombre entra en la fase decisiva de su opción cristiana; en la unción de los enfermos la debilidad de la condición humana restaurada en Cristo; en el matrimonio la fiesta de la unión total; en el orden la vocación ministerial a diversas formas de servicio de la comunión; en la reconciliación, la paz de la unidad restablecida. En cada uno de estos momentos se ha de ir desarrollando una catequesis vivencial, catequesis que la familia nunca puede delegar en su totalidad a otras instancias eclesiales o educativas.

En este quehacer evangelizador la comunidad familiar va siendo evangelizada, se desarrolla, crece y madura, hasta dar nuevos frutos. Aquí profundiza en su ministerio y descubre los caminos del amor en el mundo, denuncia el mal que destruye, resiste valientemente a la injusticia, a la dominación, a la penatración ideológica disolvente (Puebla, 587, 590).

En este clima la relación entre padres e hijos toma los caracteres de una mutua donación, en una progresiva educación : los padres forjan el destino de los hijos, en tanto en cuanto se dejan transformar por ellos. En este ambiente es posible convertirse, recobrar la amistad quebrada, impartir el perdón de las ofensas y comenzar con el nuevo sol de cada mañana una etapa total-

mente distinta de la vida.

Es así también como, por imperiosa necesidad de la dinámica de la fe, brotan comunidades cristianas de base a partir de familias que quieren quebrar el conformismo, la pasividad, la comodidad y sometimiento (Familia y Población 30).

Es finalmente éste un llamado de interpelación a la Iglesia Universal y a las Iglesias locales, que se alejan muchas veces del hombre por causa de la pretendida fidelidad a sus formalidades e instituciones. La comunidad familiar siempre será un toque de alerta a la deshumanización de la fe y de la acción evangelizadora, así como lo es para una sociedad que olvida y desprecia al hombre.

4.4 La participación en la Muerte y Resurrección de Jesucristo hace de la vida de las familias un largo proceso de cambios, de superación de sus debilidades y contradicciones. No podemos trazar una línea divisoria entre las "familias cristianas" y "no cristianas". Nuestra experiencia misionera demuestra que incluso en las uniones ilegales, matrimonios civiles u otras formas de vinculación entre el hombre y la mujer, el Señor se nos revela. Desde esta participación en la Pascua podríamos hallar luces para una mejor interpretación de los diversos proyectos de familia, que tendrían su plenitud en la celebración explícita del sacramento, pero que ya vienen creciendo en él, como en semilla, desde el momento en que optaron responsablemente por la unidad en el amor. Serían diversos niveles de participación del Sacramento de la Iglesia.

4.5 La familia cristiana es foco de dinamización del hombre nuevo. Ya Medellín la había definido como "promotora del desarrollo" y "agente de cambio" (Medellín, 3, 7), y Puebla le atribuye un papel profético en las condiciones históricas concretas del Continente Latinoamericano (Puebla, 585, 591 ss).

En nuestra Selva abundan por doquier los signos de la muerte : las familias padecen hambre y se debaten angustiosamente en la lucha por la supervivencia de los hijos; su voz se pierde entre el ruido agresor de los grandes intereses políticos y económicos; los niños no son reconocidos como la parte más sensible de la sociedad; no hay trabajo para los cabezas de familia; los índi ces de desnutrición, de insalubridad y de mortalidad se propa gan alarmantemente; cuando despunta la edad de las decisiones,

los jóvenes se desarraigan del núcleo familiar sin tener oportunidades de elegir un destino digno; las campañas electorales desconocen a la familia.

Pero también la Resurrección de Jesús despunta en el horizonte: cada día son más las familias que descubren su vocación de servicio; mas los padres que se sienten evangelizados en su propio hogar y engrosan las comunidades cristianas; más familias enteras que se incorporan a la caravana de los que luchan por cambiar este mundo injusto en una tierra nueva.

Esta tensión entre la muerte y la vida es de por sí el anuncio de un mundo que emerge tanto en América Latina como en el Perú, como en la extensión amazónica. La más fuerte esperanza de la Iglesia viene de la familia pobre, energía de Dios para la transfiguración del mundo (Lc. 1, 51-53).

4.6 La familia indígena a lo largo de siglos ha ido elaborando su propio proyecto familiar, semilla de Dios, mucho antes de cualquier intervención misionera (AG 9). Muchas veces hemos sido instrumentos inconscientes de dominación al imponer modelos de vida ajenos al ambiente, cultura e historia de los pueblos indígenas. Queremos hoy mirar con una fe respetuosa a estas señales del Reino oculto en cada grupo; queremos admirarnos en la contemplación de la paciente tarea de Dios en cada cultura humana; queremos aprender sin posturas rebuscadas ni preconceptos lo que esta tradición familiar digna, limpia, generosa enseña a la nuestra; queremos amar a los pueblos indígenas, verdadera alternativa social a nuestro mundo confuso y destruído, porque no podremos conocer sino aquello que asumimos totalmente, como lo hizo Jesús (Jn. 1, 14).

Este respeto a la familia y a la cultura nativa lleva inherente una posición política, una opción por la defensa del derecho a su identidad, una lucha por la autodeterminación de estos pueblos, sin la cual hoy es una quimera hablar de dignificación y conservación de las minorías étnicas amazónicas.

La Muerte y la Resurrección dan sentido al caminar de los pueblos hacia su liberación, y hacen de su historia una Historia de Salvación, en que la familia, primera organización social, constituye el alma y dinamismo principal.

5. LINEAS PARA UNA PASTORAL FAMILIAR EN LA AMAZONIA

A lo largo de la V Asamblea Episcopal de la Selva se ha puesto de relieve nuestra limitación para determinar el rumbo de la pastoral familiar. Aún no conocemos lo suficiente a nuestras familias, y ellas, por su parte, no ocupan el lugar protagónico que les corresponde en la Iglesia.

Indicamos algunas líneas para el futuro, esperando que la praxis, iluminada con la fe, vaya descubriendo otras posibilidades.

La reflexión de esta Asamblea se fundamente sobre la Teología de la Iglesia, de la que la familia es una prolongación y en la que el Señor nos convoca.

En esta región tocamos situaciones diferentes a otras regiones del país y del mundo. El hecho de que la familia indígena posea su propio estilo de vida, de que se den muy escasas uniones sacramentales en el área campesina, y de que en las ciudades las celebraciones matrimoniales existentes pertenezcan generalmente a las clases sociales más favorecidas, es un llamado de Dios para reinterpretar nuestros métodos, nuestras formas litúrgicas, nuestras normas conónicas. Estamos obligados a repensar la pastoral, mas no en función o beneficio de las familias, sino a partir de ellas, lo que nos irá llevando a otros niveles de conversión : estamos en los comienzos. Nuestro ideal es que la familia sea el principal agente evangelizador de la familia.

5.1 Familia y comunidad cristiana

La dimensión eclesial de la familia nos lleva a comprender que la pastoral familiar no constituye un aspecto parcial de la Evangelización, sino que la compromete en su totalidad. Se va observando que decae el énfasis de los llamados grupos eclesiales especializados, para dar paso a una pastoral "familiarizada" es decir, una pastoral orgánica de las comunidades cristianas, integradas por familias más que por individuos.

5.1.1 Se ha de orientar el trabajo hacia el nacimiento y desarrollo de "comunidades cristianas familiares", donde confluya la experiencia de cada hogar y el aporte de las diversas edades y generaciones.

5.1.2 La familia no puede cerrarse en sí misma. Por su carácter evangelizador, y por las circunstancias que cubren a la ma-

yoría de las familias desheredadas de nuestro pueblo, se exige de ella :

a) Espíritu de solidaridad efectiva con los que sufren hambre, injusticia y con los hogares desintegrados.

b) Comunitaria y continua reflexión de fe acerca de los acontecimientos; orientación y educación a partir de las situaciones concretas; disponibilidad para dar solución a cuanto esté a su alcance.

c) Participación en las reivindicaciones populares, en las movilizaciones cuyo objetivo sea la defensa de los derechos humanos, de la verdad y la justicia.

5.1.3 El descubrimiento del papel evangelizador de la familia, debe llevar a ésta a asumir responsablemente :

a) La catequesis familiar dentro de las parroquias, en sus diversos niveles y modalidades.

b) Una catequesis a partir del contacto personal para las jóvenes parejas que se preparan al matrimonio.

c) Formación permanente a partir del trabajo, iluminado con la Palabra. Habrá de estar complementada con otras formas de instrucción e información acerca de diversos aspectos relacionados con la problemática familiar.

5.1.4 La atomización de la pastoral especializada separó en algún momento diversos elementos que deberían estar estrechamente vinculados. Uno de ellos ha sido la juventud. Por ello nos orientamos hacia :

a) Una integración de la pastoral juvenil y familiar, complementándose. La familia es la armósfera en el que el muchacho descubre su vocación a la vida y a la Iglesia.

b) Como portadores de un mundo en gestación, los jóvenes han de encontrar canales para el ejercicio de su función crítica y su participación. En este sentido cumplen una misión de educadores de los padres.

c) Estudiar detenidamente los esquemas de formación integral de los jóvenes y las fuerzas que concurren a ella :

aspectos social y político; vida afectiva y sexual; desarrollo de la facultad creadora, etc.

d) Participación activa y directa de los jóvenes en la planificación de la pastoral, conscientes de que se les respeta un derecho y de que su aporte es insustituíble. Los grandes valores de la Fiesta, de la Resurrección, de la Esperanza, son especial misión de la juventud en la Iglesia.

e) Se requiere para ello la formación de animadores de juventud, para lo que se deben programar encuentros, cursos, seminarios y otras formas de promoción.

f) De manera progresiva la catequesis familiar habrá de realizarse en la comunidad cristiana. Los cursillos de preparación para el sacramento del Matrimonio que hasta ahora se vienen impartiendo cumplen una función orientadora en los campos de la madurez, humana, diálogo, vida íntima, planificación familiar, etc. Hallamos que, además de esto, lo verdaderamente específico en la celebración del sacramento es el descubrimiento de su vocación de familia dentro de la Iglesia. Solamente así se dan auténticas condiciones para la celebración. Esta madurez en el crecimiento de la fe solamente es posible en el marco de una profunda experiencia de comunidad cristiana.

g) En este mismo sentido se pide a los ordinarios que impartan normas pastorales que regulen con mayor severidad las celebraciones del matrimonio, retrasando la edad, exigiendo garantías de madurez. Con ello se estará propiciando un cambio de mentalidad.

h) Dadas las condiciones de nuestro medio y la respetable tradición cultural consideramos necesario que se defina en términos teológicos, jurídicos y pastorales el status de las formas familiares no sacramentales. Una prolongada experiencia nos lleva a verles como parte de un proceso de la vida de fe que se culminará, cuando las condiciones lo exijan, en la celebración sacramental. No podemos establecer juicios de casuística, ni separarlos de la vida activa de la Iglesia. Así podremos acompañar sin temores ni limitaciones el camino de la gran mayoría de nuestras familias pobres.

5.1.5 Hace muchos años que la Iglesia en la selva se ha propuesto

como línea básica el crecimiento y animación de la comunidad local hacia la Iglesia autóctona, para lo cual se requiere que haya ministros propios, surgidos del pueblo. Si la familia es la primera comunidad donde el hombre crece en su fe, como Jesús crecía en gracia en Nazaret (Lc. 2, 51-52), se sigue que solamente de aquí podrán surgir los nuevos agentes pastorales, ministros, sacerdotes, que entreguen su vida a los hombres a través de su consagración a la Iglesia. La escasez de sacerdotes originales de nuestra Iglesias puede ser el reflejo de un cierto descuido en el trabajo por la familia.

Se hace, pues, necesario, que las familias comprometidas participen en los programas de pastoral vocacional.

5.1.6 Vida familiar y celibato no son aspectos eclesiales excluyentes sino complementarios. Ni el ministerio celibatario puede comprenderse lejos de la riqueza del amor familiar, ni la familia puede sentirse signo de la Iglesia sin la fuerza del celibato.

Sacerdotes, religiosos, agentes pastorales en general, han de sentirse y hacerse parte de las familias de su pueblo; ser amigos, sentarse a la mesa para compartir el pan, orar con ellas, sufrir sus dolores y crisis sin criticar ni idealizar, gozar la alegría compartida en el sublime don del amor. Unos y otros convertirán su respectiva vocación en una donación constante y gozosa, en una liberación interior : para que la familia no llegue a desesperar en los momentos de monotonía o de cansancio; para que los que abrazan la ley del amor por Jesucristo no pierdan el sentido de su entrega, ni lleguen a sentirse frustrados o limitados en su personalidad.

5.1.7 Por ser Iglesia, la familia encuentra su expresión más cabal en la celebración litúrgica, y, especialmente, en la Eucaristía, participación de la Pascua de Jesucristo que hace a los hombres hijos de un mismo Padre, hermanos de El y miembros de una sola familia.

Se aconseja en este sentido incrementar experiencias litúrgicas en la comunidad cristiana, donde la familia encuentre el clima natural para vivir su fe y crecer en su compromiso. En estas celebraciones habrán de integrarse :

— **Los momentos existenciales** propios del ciclo de la vida (nacimiento, pubertad, matrimonio, ancianidad, muerte,

diferencias de sexo, etc.).

- **Los momentos sociales** (conflictos, aspiraciones, luchas y esperanzas del pueblo del que forma parte la familia). No cabe una liturgia familiar que no sea el vértice de la vida del hogar.

5.2 La familia pobre centro preferencial de nuestra pastoral

5.2.1 Ante la complejidad y riqueza de la familia popular amazónica, es menester que profundicemos nuestra escucha, nuestra actitud contemplativa, una paciente lectura de su lenguaje y sus símbolos. Por ello y, a instancias de las familias que nos acompañaron en esta Asamblea, sugerimos :

- Estudiar el sentido de las celebraciones familiares y respetarlas (yacucheo, lanta tipina, chasquinea, luto cachirina, velorio) (1) ya que constituyen momentos fuertes de expresión de su fe familiar y están arraigadas en el alma de la tradición.

- Dejar a las familias un amplio margen de participación en la planificación pastoral, sobre todo en aquellas comunidades cristianas con las que desde hace años se viene trabajando.

- Impulsar la organización de los medios de defensa de los derechos de la persona y de la familia (organizaciones de base, sindicatos, agrupaciones cooperativas, comités de de fensa, etc.)

- Intensificar la formación integral de los animadores de comunidades cristianas, para que, comprometidos en su fe, asuman crítica y conscientemente la diversa problemática de su pueblo (formación bíblica, cultural, política, revalorización de su cultura, etc.)

5.3 Es ingenuo hablar de respeto a la familia indígena, si al mismo tiempo no se afianza nuestra posición de defensa de sus dere-

(1) *Yacucheo* acción de echar agua. Se refiere al bautismo de socorro que se imparte familiarmente a poco de nacer.
Lanta tipina : ritual del primer corte de pelo del niño, en que se compromete, también cierto tipo de padrinazgo.
Chasquineo : ceremonia de la pedida de mano de la mujer.
Luto cachirina : fiesta de la conclusión del luto al año de la muerte del deudo.

chos, si no nos convertimos en su voz, si no animamos su esperanza de libertad, ante la amenazas y presiones de que son objeto por parte de las sociedades envolventes : intereses económicos, frentes de expansión, consorcios transnacionales, que se apropian de las tierras y rompen el equilibrio ecológico. De aquí que para el futuro inmediato marquemos como pautas :

- Opción reafirmada preferencial por las minorías étnicas de la Amazonía, en unión con las demás Iglesias de los países vecinos en parecidas condiciones.

- Clarificación del concepto de "comunidad indígena", para realizar un tratamiento pastoral bien diferenciado de otros grupos humanos o sectores sociales.

- Incremento de la coordinación y cooperación entre todos los misioneros dedicados a la pastoral indígena, optimizando los recursos al alcance : CAAAP, Coordinación Pastoral y otras instituciones.

- El encuentro de la Iglesia con situaciones culturales inéditas, reclama de ella una reflexión constante, una reelaboración de la teología, encarnación en sus ritos y en sus instituciones históricas. Aunque se han venido haciendo esfuerzos muy laudables en los últimos años, se exige, a la par de nuestro trabajo, una reflexión más organizada y profunda.

- La opción por las minorías nos lleva a ser impulsores de todos los medios que sirvan para hacer efectiva la defensa de la causa indígena : federaciones, asambleas de líderes, u otras formas organizativas que luchen por su autodeterminación.

Que la familia pobre de Nazaret sea el modelo de cada familia de la Selva y haga de esta parte de la Iglesia una gran familia entregada sin medida a la liberación del hombre amazónico.

Declaración de los Obispos de la Selva del Perú sobre los problemas de la tierra

1. Los Obispos de la Selva, reunidos en nuestra V Asamblea Episcopal Regional, junto con los sacerdotes, religiosas y laicos delegados de nuestras Iglesias locales para estudiar el tema del próximo Sínodo de Obispos en Roma sobre : **"La Misión de la Familia Cristiana en el Mundo Contemporáneo"**, sentimos que el Señor espera algo nuevo de nuestra Iglesia de la Selva "aquí y ahora".

Al reflexionar sobre la situación de la familia en su contexto sociocultural, económico, político y religioso, hemos comprobado cómo esa compleja realidad afecta profundamente a la mayoría de nuestras familias y especialmente a las familias nativas, ribereñas, campesinas y a las de los sectores populares de las ciudades de la Selva, realidad que las condiciona a una vida de inseguridad, angustia y pobreza.

2. Por ello hemos llegado al pleno convencimiento de que como Pastores no podemos dejar de oir el clamor de esas familias que viven y sufren esa situación de injusticia, luchando por una sociedad más justa y fraterna donde sea posible la realización de la familia y el cumplimiento de su misión cristiana como comunidad de vida y de amor, abierta y solidaria.

3. "Los bienes y riquezas del mundo, por su origen y naturaleza, según voluntad del Creador, son para servir efectivamente a la utilidad y provecho de todos y cada uno de los hombres y los pueblos. De ahí que a todos y a cada uno les compete un derecho primario y fundamental, absolutamente inviolable, de usar solidariamente esos bienes,

en la medida de lo necesario, para una realización digna de la persona humana. Todos los demás derechos, también el de propiedad y libre comercio, le están subordinados. Como nos enseña Juan Pablo II : 'sobre toda propiedad privada grava una hipoteca social'. La propiedad compatible con aquél primordial es más que nada un poder de gestión y administración, que si bien no excluye el dominio, no lo hace absoluto ni limitado. Debe ser fuente de libertad para todos, jamás de dominación ni privilegio. Es un deber grave y urgente hacerlo retornar a su finalidad primera" (**Puebla** No. 492).

4. Desde esta perspectiva y en cumplimiento de nuestra misión pastoral, nos sentimos urgidos a elevar nuestra voz ante hechos de extrema gravedad :

a) El desconocimiento, en la práctica de los derechos de muchas de nuestras comunidades Nativas, particularmente en lo que respecta a sus recursos naturales : tierras, bosques, cochas.

b) La indiscriminada explotación de esos recursos, especialmente de madera y de pesca, que está depredando nuestra Amazonía, con el consiguiente perjuicio económico y ecológico para las Comunidades Nativas y los pueblos de la Amazonía. El beneficio económico proveniente de esa explotación favorece más bien y en forma casi exclusiva a unos pocos.

c) Constatamos consternados y por consiguiente no podemos menos de denunciar el hecho de que mientras a muchas de nuestras Comunidades Nativas, Ribereñas y/o Campesinas se les viene denegando o postergando la adjudicación de las tierras que ocupan desde tiempo inmemorial, se van otorgando licencias de explotación de tierras y bosques en áreas extensas a Compañías y Empresas tanto nacionales como extranjeras.

5. URGIMOS POR TANTO :

a) El respeto y cumplimiento de la Ley de Comunidades Nativas y de Desarrollo de Selva y de Ceja de Selva, teniendo en cuenta el medio ambiente y los rasgos culturales de las Comunidades Nativas, Ribereñas y/o Campesinas.

b) Que se acelere el reconocimiento y titulación de tierras de las Comunidades Nativas, de acuerdo a las últimas disposiciones legales.

c) Que se respeten los recursos naturales de nuestros hermanos Nativos

y Ribereños : tierras, bosques, cochas y ríos, garantizando de esta forma la base fundamental de su subsistencia.

6. La Asamblea Conjunta de Obispos y Agentes Pastorales nos ha permitido comprobar los valores humanos y cristianos de que son depositarias y portadoras tantas familias de la Selva, aunque no siempre alcancen el ideal evangélico y eclesial propuesto a la familia cristiana.

Pero, por encima de todo, queremos alentar y apoyar el notable esfuerzo que está haciendo la familia en la Amazonía, para realizarse plenamente y cumplir la misión que el Señor le ha confiado como animadora de la Comunidad Cristiana y transformadora de la Sociedad.

Lima, 12 de abril de 1980.

Los Obispos de la Selva

Mons. Miguel Irizar, Vicario Apostólico de Yurimaguas.
Mons. Lorenzo Guibord, Vicario Apostólico de San José del Amazonas.
Mons. Gustavo Prevost, Vicario Apostólico de Pucallpa.
Mons. Luis M. Maestu, Vicario Apostólico de San Ramón.
Mons. Gabino Peral, Vicario Apostólico de Iquitos.
Mons. Venancio Orbe, Prelado de Moyobamba.
Mons. Juan José Larrañeta, Auxiliar de Puerto Maldonado.
Mons. Odorico Saiz, Vicario Apostólico de Requena.
Mons. Augusto Vargas, Vicario Apostólico de San Francisco Javier.



Primer Encuentro Indigenista del Cono Sur. Documento Final

En Sao Paulo, estuvimos reunidos misioneros indigenistas de las Iglesias Católica y Luterana del Cono Sur (Argentina, Bolivia, Brasil, Chile y Paraguay), invitados por el CIMI de Brasil y ENM (Equipo Nacional de las Misiones de la Conferencia Episcopal de Paraguay).

Era necesario un intercambio de experiencias y la búsqueda de líneas de convergencia para un mejor servicio al pueblo indígena, a la luz de la Palabra de Dios y de las situaciones históricas de nuestras culturas.

Presentamos, en seguida, las líneas de acción común :

1. Empeñar con toda nuestra fuerza misionera **la defensa de los derechos de los pueblos indígenas y su supervivencia como pueblos indígenas.**

2. Encontrar la presencia del Señor en el corazón de los pueblos indígenas y a partir de allí descubrir juntos, en diálogo fecundo, el anuncio de Cristo. Consecuentemente, crear las condiciones para una **iglesia indígena**, reconociendo y promoviendo su vivencia religiosa propia, sin una imposición de prácticas, ritos, liturgia y esquemas ajenos a su cultura.

Incentivar a todos los misioneros para que convivan con el pueblo y aprendan sobre todo los dialectos indígenas para conocer, desde adentro, su cultura y cosmovisión. Sabiendo que nunca llegaremos a ser completamente como ellos, pero procurando ser aceptado por el pueblo, haciendo cada vez un esfuerzo mayor de encarnación.

En toda proclamación de la Palabra de Dios, creemos ser muy importante que se adapte a las interpelaciones y situaciones de cada pueblo. Acreditamos también ser oportuno intensificar la presencia de laicos organizados en la pastoral indigenista.

3. Crear un vínculo unión entre los misioneros de América Latina aprovechando la estructura eclesial para una amplia **solidaridad entre los pueblos indígenas y entre los misioneros.** De modo particular, no perder la oportunidad de apoyo en casos de situaciones conflictivas, divulgando y celebrando en espíritu pascual las persecuciones y los martirios de indios y misioneros.

4. Continuar la reflexión misionera en conjunto a nivel de América Latina, mediante :

a) Estudios especializados por áreas y temática (antropología, teología, etc.);

b) Institutos y personas especializados para la capacitación de los misioneros;

c) Tentar la creación de un **Centro Latinoamericano de asesoría para el intercambio de experiencias, reflexiones y cursos.**

d) Elaborar una bibliografía, existente ya, en cada país sobre temas misioneros indigenistas, tratando de colocarla al servicio de todos los países;

e) Procurar ayudarnos mutuamente por medio de revisiones periódicas para evitar parcializaciones ideológicas que nos impidan ver con profundidad nuestro trabajo apostólico;

f) Tomar conciencia que no debe entrar en el campo misionero quien no está preparado en estudios humanísticos y teológicos indigenistas;

g) **Crear a nivel de cada país un organismo propio que anime una acción pastoral específica para los pueblos indígenas.**

5. Formular denuncias en términos de liberación integral, defender los derechos fundamentales de los pueblos indígenas haciéndoles avanzar armoniosamente en su caminata histórica.

Apoyar los pueblos indígenas en la lucha por sus tierras. Tierra apta y suficiente para su desarrollo social, económico y cultural.

sabiendo que para los pueblos indígenas, la tierra es parte de su identidad como pueblo y es elemento esencial de su vida.

6. Creemos ser fundamental en la acción misionera de las iglesias cristianas promover y conservar la **unidad de los pueblos indígenas**, evitando cualquier acción que pueda causar o fomentar divisiones a razón de problemas religiosos. Tal actitud es un desafio al **ecumenismo** no alcanzado todavía.

Sao Paulo, 15 de febrero de 1980



Programa radial
CRISTO COMPAÑERO,
una experiencia de comunicación en Pucallpa.

PAUTA PARA CORRESPONSALES

CRISTO COMPAÑERO necesita la colaboración de corresponsales : por lo menos uno en cada parroquia, comunidad cristiana o movimiento cristiano.

I ¿Cómo recolectar una noticia?

¡Sencillo! Haciendo a los interesados las siguientes preguntas : ¿Qué? ¿Quién(es)? ¿Dónde? ¿Cuándo? ¿Cómo? ¿Por qué? ¿Para qué? ¿Cómo resultó?

EJEMPLO :

— ¿Qué?	Se llevó a cabo la Primera Jornada de Grupos Juveniles.
— ¿Quién(es)?	Un grupo de la parroquia Señor de los Milagros con uno de Yarina. Un total de 30 jóvenes, de 16 a 18 años; mitad mujeres, mitad varones.
— ¿Cuándo?	El Domingo pasado. De las 9 de la mañana a

las 4.00 p.m. Se fueron en carro. Llevaron su rancho. La lluvia no impidió la realización del encuentro.

— ¿Cómo? Hubo informes de las actividades de cada grupo, sus logros y dificultades encontradas.
Luego, almuerzo poniendo el rancho en común. Sobró comida! terminó con una misa con canciones bien significativas.

— ¿Por qué? Los grupos se sentían aislados y no duraban.

— ¿Para qué? Conocernos de cerca, reflexionar sobre nuestros problemas, evaluar nuestras acciones, comparar con otras.

— ¿Resultados? Tenemos más experiencias de lo que pensábamos. Nos faltó tiempo. Tendremos otro encuentro de aquí a dos meses.

NOTA : Como se dan cuenta, hay que incidir en DETALLES CONCRETOS; ya que la radio no es televisión, hace falta "hacer ver" lo que pasó, utilizando detalles descriptivos.

II **¿Cómo entregar la noticia?** Hay tres maneras :

1. El corresponsal nos hace llegar la HOJA de su noticia y la pasamos.

2. El corresponsal mismo viene a HABLAR su noticia.

3. El corresponsal viene; nosotros le hacemos preguntas y él CUENTA.

4. El TRAE a una PERSONA que va a hablar lo que ha hecho.

NOTA : El corresponsal puede traer una GRABACION hecha en vivo de un momento importante del acontecimiento que hace noticia. También, nos puede avisar con anticipación de un acontecimiento, a fin de que vayamos a grabar o hacer una entrevista en el lugar de los hechos.

1. Equipo responsable : Carlomagno OUELLET BELZILE
Fresia MARTINEZ CORNEJO
Manasés MENDOZA VALLES

2. Objetivo general : Contribuir a la tarea evangelizadora de los cristianos,
- difundiendo las vivencias liberadoras del pueblo,
desprendiendo de ellas la acción liberadora del Señor,
- para construir con el hombre de hoy una sociedad fraterna, sin privaciones ni humillaciones.

3. Materia del programa : La acción liberadora de Dios en las vivencias del pueblo.

4. Objetivos específicos :

a) Que el pueblo sea el **gestor** de la noticia, de su comentario y de la reflexión cristiana.

b) Que el oyente descubra la diferencia entre noticias pre-fabricadas o manipuladas y noticias generadas por él mismo.

c) Propiciar una lectura cuestionante de los acontecimientos a la luz de la Biblia; y realizar una lectura de la Biblia a la luz de los acontecimientos.

d) Prestar atención a la acción cotidiana.

e) Replantar puentes de solidaridad.

5. Campos de Incidencia : Rastrear y difundir la acción liberadora del Señor en las vivencias del pueblo, en los siguientes rubros :

RUBROS :

- Vida de las Comunidades locales.
- Vida de las Comunidades latino-americanas.
- Fiestas religiosas.
- Documentos eclesiales.
- Sacramentos.
- Mujer
- Efemérides populares
- Fiestas Cívicas
- Política
- Penetración de la Selva

- Derechos Humanos.
- Cultura-Educación.
- Familia.
- Vida de los barrios
- Movimiento popular

Grandes figuras

GRUPOS HUMANOS a tener en cuenta :

- pobladores
- obreros
- campesinos
- nativos
- niños
- desocupados
- presos
- enfermos
- ancianos
- jóvenes
- amas de casa
- empleadas del hogar
- estudiantes
- religiosos
- profesionales

6. Público alcanzado :

- campesino 80 o/o
- amas de casa 48 o/o
- independientes 45 o/o
- obreros 40 o/o
- profesores 17 o/o
- estudiantes 14 o/o

7. Edad de los oyentes :

- Menores 4.7 o/o
- Mayores 95 o/o



NUEVO MODELO DE FAMILIA QUE APARECE COMO RESULTANTE DE :

Nuevas condiciones políticas

La mayoría de las comunidades rurales hacen notar cambios en su organización de base, exigiendo sus derechos, llegando inclusive a tomar medidas de fuerza hasta lograr sus peticiones.

Con motivo de la efervescencia electoral de la Constituyente y de 1980 y la presencia de los partidos en el panorama político nacional y departamental, se corre el riesgo de un resquebrajamiento en la unidad familiar y comunitaria, por la incompatibilidad ideológica que no es superada en el diálogo, y en otros casos permite un despertar de la conciencia crítica y la capacidad de opción.

Ellos nos ayuda a hacer estas distinciones: Menor número de familias conservadoras en los aspectos social, político y económico, que seguirán manteniendo sus tradiciones; las familias y hogares no tradicionales reclaman constantemente sus derechos a través de sus organismos o instituciones sociales.

La política de desarrollo que el actual gobierno implementa en base a estudios anteriores (FAO, AID) convertirá previsiblemente convirtiendo a nuestros campesinos —hoy dueños de su tierra, aunque sin título— en peones de grandes empresas multinacionales.

Cambios culturales

Por una parte, la educación, el impacto de otros estilos de vida, los medios de comunicación social, hacen que la familia se descubra inserta en un mundo más amplio y deja de ser un absoluto.

Por otro lado al tener en cuenta que los medios de comunicación son manipulados por centros de interés y consumistas, atentan contra los valores de solidaridad, suplantándolos por seudovalores.

Tomado del documento presentado por la Prelatura de Moyobamba a la V Asamblea Regional de la Selva.

3
TEXTOS Y GLOSAS

A PROPOSITO DE UN ESTUDIO SOBRE LA SELVA ALTA

Continúan las agresiones sobre la Selva. Nuevos casos no son más que la evidencia de lo que número tras número viene advirtiendo angustiosamente SHUPIHUI. No hay duda de que en los próximos meses la situación va a alcanzar tensiones quizá insoportables.

Por nuestra parte nos hemos propuesto tener a los lectores rigurosamente informados sobre la marcha implacable de esta "conquista", que los enemigos del pueblo y de los indígenas quieren presentar como la esperanza del futuro. En cada número nos comprometemos a insertar una subsección, parte de la Sección Textos y Glosas, dedicada exclusivamente a este problema específico.

KLEITERP, Nanno y MAYTA CUETO, Carlos. **Penetración capitalista y sus consecuencias para el pequeño campesino en el Huallaga Central. Estudio de casos en Chincha Alta, Nuevo Codo y Caspizapa.** Proyecto Pequeño Campesino. Mimeogr. 117 págs. Tarapoto, 1980.

A la simple lectura del título pudiera dar la impresión de que nos hallamos frente a una elaboración teórica más entre las mil que vienen a plantearnos el problema de la penetración capitalista en la región amazónica. Pero, al contrario, desde las primeras páginas notamos cómo el estudio modestamente se propone desenmascarar las formas concretas y neurálgicas de este proceso que amenaza aterradoramente al campesino, al ecosistema, a los grupos indígenas, a la cultura popular.

El gran andamiaje imperialista de las transnacionales que ya están agazapadas en las madrigueras para caer en cualquier momento sobre la Selva, tiene, como cualquier mesías de la desgracia, adelantados, mensajeros, trilladores de caminos, esbirros educadores y propagandistas. Hoy, en un área muy determinada del Departamento de San Martín, ya están asentados personajes con nombre propio : ENATA, EPSA, ENCI, AID, COPEROLTA, etc., etc., todas en mayor o menor connivencia, confesada o disimulada, con el cáncer de la intermediación comercial. O sea : no se trata en este trabajo de hacer una disquisición forzada con intenciones demagógicas : es un análisis objetivo, sereno y contundente, sin espacio a dudas, sobre los modos de operar estas fuerzas sobre el inerme mundo de los campesinos.

Chincha Alta, Nuevo Codo y Caspizapa son las tres poblaciones sometidas al prisma de una investigación científicamente programada y minuciosamente ejecutada. Poblaciones éstas de vieja raigambre rural mantuvieron durante décadas e incluso siglos perfecto equilibrio entre sus necesidades y los alcances de su capacidad de producción agrícola. La ilusión del dinero, señuelo fosforescente del capitalismo, hizo que entrasen en la cadena : se incrementó la producción, se comenzaron a vender los excedentes para tener mayor poder adquisitivo; pero las condiciones, lejos de mejorar, se deterioraron : el costo de lo adquirido en el comercio es muy superior al costo real de la producción. Al mismo tiempo han ido desarrollándose otros hongos colaterales : los transportistas y rematistas; el Banco Agrario que exige la devolución de sus créditos inmisericordemente, aunque se haya frustrado la cosecha; la falta de asistencia técnica adecuada; los viajes a la provincia para alargar la cola de los que eternamente esperan a la burocracia de EPSA y ENCI, etc. Además, ya se han ido encargando al mismo tiempo los heraldos de la desgracia de desmovilizar las organizaciones de base, los métodos de cooperación comunal, la formación de empresas conjuntas. ¿Qué hacer? No es fácil encontrar puertas de salida a conflicto aparentemente tan localista. Las alternativas que vinieron ideándose desde las cúpulas del poder a lo largo de doce años de "revolución" han resultado contraproducentes. Al extremo de preferir los hermanos campesinos la intermediadión como mal menor, antes de ponerse a expensas de los mecanismos de comercia-

lización estatales que, a la postre, les traen problemas de viajes, gastos de hospedaje y viacrucis de papeles.

El estudio de Nanno Kleiterp es una partida de defunción a los instrumentos reformistas del gobierno militar, estoy seguro. Pero queda por responder el interrogante del futuro inmediato que ya es un presente nada halagüeño. Las políticas expansionistas y la mística de la "conquista" propia de la década del 60 y de las que fuera santón Belaúnde Terry, reverdecen con el mismo o mayor vigor en los campos de la vida nacional. Y no deja de ser probable que no nos ofrezcan nada nuevo para solucionar algo que pertenece consubstancialmente a la entraña del sistema sobre el cual se apoyan.

Por otra parte, la penetración capitalista en esta primera etapa allana camino para otras peores. Ya bajan mesiánicamente por los valles andinos hacia donde nace el sol millares de campesinos desesperados por la tierra; ya se negocian como puñados de arena miles y miles de hectáreas de cultivo y se denuncian por empresas transnacionales manchales de madera; ya las comunidades nativas son golpeadas, empujadas, expropiadas. Cualquier día, quizá, tengamos que sentir la vergüenza de que los cuatro palmos de tierra donde depositen nuestros huesos sean propiedad de algún anónimo terrateniente de otro país.



EN TORNO A UNA OBRA SOBRE EL CATOLICISMO POPULAR EN BRASIL

Catolicismo Popular no Brasil : Tipología e Estratégia de una Religiosidade Vivida, por Günter Paulo Süss. Sao Paulo : Ediçoes Loyola, 1979, 213 pp.

Esta obra tiene su origen en un curso del Instituto Pastoral de Manaus en 1975. Fue presentado a la Universidad de Munich como tesis doctoral de Teología Fundamental. El presente libro es una traducción del alemán al Portugués. El autor, Günter Paolo Süss ha tenido ocho años de experiencia pastoral en la Prelazia de Obidos.

El libro pretende presentar una estrategia pastoral para una Iglesia encarnada en el pueblo. La teología tradicionalmente ha sido producción de unos pocos individuos, e impuesta desde arriba hacia abajo, vertical y paternalmente. Esto resulta en un problema para la pastoral, que es el silencio del pueblo. El autor busca un camino por el cual se puede hacer escuchar la voz de los marginados.

La primera parte del libro parte de la problemática europea de la Iglesia comunitaria, Iglesia y pueblo; y luego se traslada a la problemática latinoamericana y brasilera del catolicismo popular, así ubicando el tema dentro de un contexto universal. En la segunda parte, se hace un resumen crítico de las tipologías y tentativas de interpretación del catolicismo popular de Brasil.

La tercera parte presenta una nueva tipología, basada en el estructuralismo

lingüístico. Existe un paralelismo entre lenguaje y religión. Ambos son medios de comunicación. El lenguaje es un medio de comunicación entre personas, y la religión es el medio de comunicación entre el hombre y lo sagrado.

El autor aplica la teoría de la comunicación para descubrir las estructuras de la conciencia del catolicismo popular. Los sistemas de comunicación , en términos simplificados consisten en un **emisor**, una actividad previa **(INPUT)**, un **receptor**,y un resultado **(OUTPUT)**. Para el análisis del catolicismo popular, se traducen estos elementos respectivamente en una situación de partida, una actividad previa, la figura del mediador, y el efecto. Por tratarse del análisis de la religión, el autor añade al final del proceso otro elemento, el "compromiso".

La aplicación de este sistema a los fenómenos brasileros revela tres tipos de religiosidad popular : ritual, festivo, e histórico, ilustrados por el siguiente cuadro :

PARADIGMA	Situación de EMISOR	INPUT	RECEPTOR
RITUAL	Situación de emergencia ocasional	Rito, Promesa	Lo Sagrado
FESTIVO	Día de fiesta ciclo anual o de la vida	Ida a fiesta, recepción de los sacramentos	Los santos, Jesús
HISTORICO	Todos los días	Encuentro con el prójimo, lectura de la Escritura, celebración de la Eucaristía	Jesucristo, Dios

PARADIGMA	OUTPUT	COMPROMISO
RITUAL	Milagro, Pedidos Atendidos	Pago
FESTIVO	Estímulos, Seguridad, cumplimiento de deseos	Acción de gracias por repetición del INPUT
HISTORICO	Consuelo, esperanza, consecución fines	Compromiso ético, modificación de la vida

El autor añade un cuarto tipo, el catolicismo popular sincrético, para los que participan de varios sistemas religiosas al mismo tiempo, por ejemplo, catolicismo y religiones africanas o indígenas.

Süss también examina la comunicación entre el catolicismo popular y la Iglesia oficial, a dos niveles. En el plano simbólico (doctrina, culto, normas y valores), la Iglesia oficial ofrece los ideales. En algunos casos, el catolicismo popular se aleja mucho de esto, pero sigue siendo católico, y los practicantes los consideran meramente pecadores. Sin embargo, en el plano organizativo o de presencia jerárquica, no puede haber una distancia muy grande. Los que se apartan, a este nivel, llegan a ser miembros de una secta.

La presencia de la Iglesia jerárquica se da de dos maneras : paternalistas con la imposición de la voluntad del agente de pastoral, o solidaria con el pueblo. La Iglesia oficial puede estar ausente del pueblo, por falta de agentes de pastoral, o por una falta de comunicación entre éste y el pueblo.

En la cuarta parte, el autor no propone estrategias pastorales para cada tipo de catolicismo popular, ni rechaza ninguno de ellos, sino que plantea dinamizar estas estructuras para hacerlas más proféticas. Piensa que el encuentro entre el catolicismo popular y el oficial debe ser un proceso creativo recíproco de aprendizaje y de entrega. El agente de pastoral debe ser la voz crítica al lado de los marginados, y ante la Iglesia y la sociedad.

Recomienda una reorientación ecológica de la pastoral. En vez de hacer la pastoral con el pueblo desde la "casa grande" o atender a la periferia desde el centro, hay que acompañar al pueblo y al catolicismo popular. Se debe aprender del pueblo e interrogarlo.

En esta situación el campo de aplicación se torna en lugar teológico, y la evangelización se torna en crítica social. Hacía adentro, la pastoral popular debe ser la conciencia crítica de la Iglesia grande. Se propone una actividad teológica de tipo comunitario-colectivo, que se contrasta con el monopolio de la producción teológica por los especialistas. La contribución del pueblo marginado a la teología es su testimonio de la fe dentro de la praxis social. Süss plantea una valorización del catolicismo popular por medio de una participación del pueblo en el discurso teológico.

Jaime Regan

ORACION AL BORDE DEL 18

POEMA

Al borde del día definitivo,
cuando se han apagado las últimas voces encendidas
y se han quedado impávidos los cartelones de las calles,
TE PEDIMOS, SEÑOR, POR LA PAZ.

Porque los corazones de muchos arden ansiosos por el triunfo
de sus banderas,
sus símbolos, sus sueños,
y, aunque no lo digan, están en pie de guerra
y de odio, con otros hermanos de la Patria grande.

Siembra, Señor, de PAZ los soles,
las estrellas, las palas, y los chuyos, los tigres y las llamas,
el maíz y los árboles. . .

Que nadie afile sus símbolos de lucha
para convertirlos en armas
que derramen la sangre de los otros.
Que nadie prometa un amanecer que sea mentira.
Que cada grupo ajuste su voz a la verdad,
a la justicia más exacta,
y no jure promesas para comprar clientela electoral
en la vía pública.

Que si algún partido gana, Señor,
piense que no ha ganado nada,
que le falta ganar la guerra al hambre,
a la tristeza de todas las rutas heridas del Perú,
a la opresión de los millones por unas cuantas decenas,
al silencio de tantas voces sin derecho
a decir que son hijos del mundo.
Que si algún partido pierde,
crea, de verdad, que nada ha perdido,
que la tierra es de aquellos que la aman y la sirven,
y el Perú es patrimonio y será siempre,
no de los que se sientan en curules solemnes,
sino de los que con la aurora de cada día
inclinan su cuerpo a la brega de la tierra,
sus ojos mirando hacia adelante,
y tienden sus manos a los compañeros de camino.

Que nadie engañe al pueblo, Señor.
Haz que se sientan todos hijos y servidores del pueblo,
y no nuevos señores, que aplastan como fue siempre,
o se aprovechan como siempre ha sido,
o pierden sus horas en el tedio brillante de discursos sin fin,
autoconvenciéndose de que son los padres prominentes
de todos los peruanos.

Confunde, Dios de los sencillos, a los que primero arman
de violencia el corazón,
luego las palabras,
para teñir al fin de sangre sus manos,
y sus ojos sedientos de venganza estéril.
No des el triunfo a nadie : sólo al Perú,
a los peruanos que sueñan desde centurias y milenios
con la LIBERTAD,
a los campesinos, los indios, los trabajadores cansados,
los niños que van naciendo viejos,
las mujeres dominadas.
A los pobres que sueñan con mañanas nuevas y pan sobre su mesa,
y palabras vertidas sin miedo por las calles,
y abrazos sin frontera a cada hermano.

Al borde de esta tensa jornada de vigilia,
donde se cierra un capítulo largo de la historia,
donde mueren muchas noches sin una sola estrella,
Señor, te pedimos siquiera un atisbo de amanecer.
Danos hoy más que nunca la PAZ,
y paraliza la mano
de quienes maquinan la violencia.

Joaquín García

(Tomado de "EL ORIENTE", 17 de mayo de 1980)

RESUMEN OFICIAL DEL COMPUTO DEPARTAMENTAL DE LORETO EN LAS ELECCIONES

NOMBRES DE LOS PARTIDOS POLITICOS	SIGLAS	P	S	D
1. Partido Revolucionario de los Trabajadores	PRT	1,279	1,099	1,069
2. Movimiento Popular de Acción e Integración Social	PAIS	121	129	
3. Frente Obrero Campesino Estudiantil y Popular	FOCEP	211	230	
4. Partido Aprista Peruano	APRA	23,625	23,468	21,852
5. Acción Política Socialista	APS	97	113	
6. Unión de Izquierda Revolucionaria	UNIR	1,862	2,004	1,966
7. Acción Popular	AP	60,303	59,384	54,093
8. Movimiento Democrático Peruano	MDP	141	185	275
9. Unidad de Izquierda	UI	787	855	843
10. Partido Popular Cristiano	PPC	2,929	3,729	3,111
11. Organización de la Revolución Peruana	OPRP	161	194	203

12. Partido Socialista del Perú	PSP	81	75	
13. Frente Nacional de Trabajadores Campesinos	FRENAT	347	484	565
14. Unión Nacional	UNO	191	219	
15. Unidad Democrática Popular	UDP	2,610	3,207	5,487
16. Movimiento Regionalista de Loreto	MRL			3,554
VOTOS EN BLANCO		11,291	11,636	12,671
VOTOS NULOS		16,244	13,234	15,575
VOTOS VALIDOS TOTAL		94,745	95,375	93,018
TOTAL GENERAL		122,280	120,245	121,264

CIFRA REPARTIDORA

COCIENTES :	AP	PAP
1	54,093	21,852
2	27,046	10,926
3	18,031	7,284
4	13,523	5,463
5	10,818	
6	9,015	
7	7,727	

CIFRA REPARTIDORA

1	.....	54,093
2	.....	27,852
3	.....	21,852
4	.....	18,031
5	.....	13,523
6	.....	10,926
7	.....	10,818

ACCION POPULAR	54,093 10,818	5.0
PARTIDO APRISTA	21,852 10,818	2.0

Iquitos, 04 Junio 1980

CONSEJOS DE LOS KICHWAS A LOS JOVENES ESPOSOS (*)

El papá a su hija

Hija!, ahora te dejo con tu marido. Yo te he criado; cuando tenías hambre te he traído comidita. Ya has crecido y tienes marido; no estás sola. Se casan porque quieren. ¿Verdad que se quieren ustedes dos? Si es así después no me vengas a decir "No lo he querido . . . no me gusta este hombre; no era para que me case con él . . ." ¿Me has oído?

La suegra al novio

Ahora yo te dejo en el cuerpo de mi hija . . . Ya no estás con el papá o con la mamá ¿Para tenerla bien te casas con mi wawa? ¿O para reñirla y botarla después? Si tu mujer te da de tomar, tienes que recibir. Si te da alguna comida, que ella ha cocinado para tí, tienes que recibir callado, sin estar renegando, no como algunos que patean a su mujer cuando viene a presentarles su masatito. Dime ¿vale esa manera? ¡Da vergüenza! Cuando haces así la mujer tiene pena.

Si tú la sirves bien, mi hija te tendrá mucho cariño. Si no la tratas bien, no te podrá querer. Mira cómo vivo yo : ¡Por Dios! Mi marido me quiere mucho; yo también lo quiero. Así has de vivir, yerno, sin pelear ni discutir.

Cuando te vas de paseo, has de decir a tu mujer : "Vamos allá a pasear" y ella te seguirá. Pero si te vas sin decirle nada ¿cómo va a saber? Tienes que avisarla "¡Vamos!" y alegre se irá contigo. Si te vas solo, como molesto, ella tendrá pena.

(*) Tomado de : Nosotros los Napu-Runas. de Juan Marcos Mercier y equipo Publicaciones CETA. Iquitos, 1979. p. 271 - 275

¿Bonito la vas a tener a mi wawa?. . . Si no hacen caso de mis palabras, después no me vengan a decir : "Mi suegra no me ha aconsejado bien . . ." Cosas así no quiero oir! Ahora tienes que servir bonito a tu mujercita.

La dejo sabiendo que la vas a tratar bien.
Aquí termina mi kamachina, yerno.

El suegro al novio

Bueno, yerno, hoy te llevas a mi hija. ¿Para tratarla bien te casas? La llevas para tenerla bien, para vivir bonito; pues se casan porque se quieren. De repente, emborrachándote donde nuestras familias, vives peleando o castigando a mi hijita? ¿No harás así? Luego dirás : "No hubiera debido casarme con ella. . . ¿Por qué no me he casado con otra?" ¿Así me vas a decir después?

Si tratas bien a tu mujer, también ella te acompañará bonito. Puede ser que cuando la mujer te dé comidita no quieras recibir. Aunque sea un inguiri, tenemos que recibir.

Yo, desde el día que me casé en ningún momento he reñido o pegado a mi mujer. A mí ningún tío ha tenido que reñirme para llamarme la atención. Si tú te portas mal, necesariamente los tíos o cualquier otro pariente se disgustarán; te reñirán, si andas como un loco. Pero, si tú andas derecho, nadie hablará mal de tí.

Más tarde no quiero oir cosas así : "Los kamachinas de mis padrinos, de mis familias no me han servido para nada!" O de repente en otras casas o donde tus padres vas a quejarte : "La suegra no me quiere" o algo parecido . . . Esas cosas no valen.

Mira yo cómo vivo con mi padre, mis cuñados; nunca vivo en disgusto con ellos. Bien alegres vivimos juntos, bonito.

De repente andarás borracho, alocándote . . . No vale esto.

Algunos en vano se casan. No han pasado dos meses, ya se emborrachan y pegan a su mujer. No vale. No vale. Dime la verdad ¿para pegarla te estás llevando a mi hija? No, pues. Es para acompañarse bonito.

¡Oye, yerno! tengo una sola hija. Por eso te quiero también a tí, para que me acompañes a mí; si tú me estimas, yo te estimaré. Si tú eres bueno, los tíos y los abuelos te estimarán y dirán de tí : "Buen nieto es. ¡Buen sobrino es!". En cambio si tú eres intratable no les gustará y dirán : "Ese hombre es loco". Pero si andas bonito, la familia no dirá nada.

Yo desde que me dejaron mis padres con mi mujer, nunca la hago andar a ella con los ojos renegridos delante de la gente . . .

Si no sabemos vivir bien es una vergüenza. Bueno, ya en tu cuerpo, en tu sangre misma dejo a mi hija.

Yerno, hasta el día de la muerte acompáñala bonito.
Estas son mis palabras. Escúchalas y hazme caso.



ACCION POPULAR

ACLARA AL SHUPIHUI

COMITE EJECUTIVO DEPARTAMENTAL DE LORETO
Iquitos – Perú
SECRETARIA GENERAL DEPARTAMENTAL

Iquitos, 14 de Mayo de 1980

R.P.
Joaquín García
Coordinador de la revista "SHUPIHUI"
Ciudad

De mi mayor consideración :

En el número 13 correspondiente a Enero–Marzo 1,980 de la revista "SHUPIHUI", que Ud. coordina, en las páginas 483 a la 490 se publican nuestras respuestas a un cuestionario que nos hizo llegar dicha revista.

Nuestras respuestas van precedidas de una anotación que indica que son transcripción literal del texto presentado por nosotros; sin embargo en la página 483 y bajo el subtítulo Acción Popular aparecen tres acápites que no han sido entregados por nosotros, en el segundo de los cuales se hace referencia al asunto de la página 11 calificándolo de escándolo aún no esclarecido.

Como a través del Poder Judicial ha quedado fehacientemente demostrado que el

asunto en mención no fué más que una patraña montada para justificar el golpe de estado del 03 de Octubre de 1968 y no existe por lo tanto nada que esclarecer por que las mentiras no se esclarecen, solicito a Ud. que en el próximo número de su prestigiada revista incluya esta carta en el lugar correspondiente.

Hago propicia esta oportunidad para reiterarle las seguridades de mi especial consideración y estima personales.

Atentamente

Daniel Linares Bazán
Candidato a Diputado
por Acción Popular

4
AL RITMO DE LA NOTICIA

PROPAGANDA : DANZA DE MILLONES

Estas elecciones han significado que en los medios de comunicación la propaganda política haya desplazado prácticamente a los avisos comerciales. Hasta el viernes 16 los volantes se han visto bombardeados por este tipo de avisos. Se calcula que el APRA ha gastado más de 1,400 millones de soles, el PPC 1,200 y AP más de mil millones. Igualmente se calcula también que cada partido de "los grandes" (AP, PPC, APRA) han estado transmitiendo más de 50 spots diarios de propaganda, fuera de los espacios contratados que tienen una duración promedio de media hora y de los 4,410 espacios gratuiros en TV que posibilitó el D.L. 22885 para todos los partidos. (La Crónica, 15.5.80)

El Partido Revolucionario de los Trabajadores (PRT) reiteró su llamado a todas las organizaciones de izquierda a concentrar su votación en un solo candidato presidencial, para cerrarle el paso al APRA, AP y PPC. Jorge A. Lúcar, personero legal de esta agrupación política, indicó que el PRT sugiere que dicha votación se concentre en Hugo Blanco, teniendo en cuenta que es el único candidato de la izquierda, capaz de competir con los tres partidos mencionados. Indicó que el PRT está dispuesto a discutir el retiro de candidaturas a la lista de diputados sobre la base de un acuerdo político que tenga como punto fundamental el compromiso de impulsar un gobierno de trabajadores, sin patrones ni generales. (El Comercio, 14.5.80)

La Unidad Democrático Popular (UDP) formulará, al día siguiente de las elecciones, una nueva propuesta unitaria a todas las demás agrupaciones de izquierda" anunció Edmundo Murrugarra, candidato a la primera vicepresidencia de la República por la UDP. Tras lamentar que para estas elecciones no se haya podido conformar una sola lista de candidatos, explicó a los pobladores congregados en la Plaza de Armas de esa ciudad los perjuicios que acarreará a la izquierda, el no presentarse unida. (El Comercio, 14.5.80)

La Conferencia Nacional Agraria, Confederación Nacional de Trabajadores, Confederación Nacional de Pueblos Jóvenes y Urbanizaciones Populares; emitieron un pronunciamiento donde analizan la situación económica y política que viene padeciendo el país, manifiestan su desconfianza frente a las posibilidades de solución de los problemas de la clase trabajadora que provengan de las elecciones. Al mismo tiempo exponen su rechazo a los partidos de derecha por ser enemigos naturales del campesinado y la clase obrera y exigen a la izquierda la "decisión y unidad necesarias para el triunfo popular". (Correo, 14.5.80)

LA DANZA DE LOS DATOS

Por la diversidad de fuentes de información es difícil sacar conclusiones, tanto sobre la cantidad de votantes que hubo, como sobre las cifras presidenciales y parlamentarias.

La primera conclusión es que cerca del 40 o/o de la población quedó fuera de los votos válidos. En efecto, sobre un total de más de 6.2 millones de votantes electores inscritos en el Jurado Nacional de Elecciones (JNE), sólo 4 millones efectivizaron su voto por el candidato o los candidatos de su preferencia. Casi 2.4 millones de peruanos se quedaron sin votar, viciaron su voto o votaron en blanco. No existe información a nivel nacional sobre el número de votos viciados y en blanco. Sin embargo, según datos extraoficiales los viciados serían tres veces más que los votos en blanco. Adicionalmente, sobre un total de 800 mil electores analfabetos sólo votaron 400 mil.

En la elección para PRESIDENTE : a) El candidato de Acción Popular salió largamente ganador de la contienda con más del 36o/o que señalaba la Constitución aprobada en 1979. Por lo tanto, es virtual presidente de la República para el período 1980-85, el arquitecto Fernando Belaúnde Terry. b) El APRA y su candidato Armando Villanueva, quedó derrotado en segundo lugar con un nivel de votación inferior a la del año 1978 y de toda su historia de participación en elecciones. c) El PPC con Bedoya Reyes a la cabeza quedó en tercer lugar con la mitad de votos de los que obtuvo en 1978 y cuatro veces menos que los de Acción Popular. d) La izquierda quedó reducida al 16.7o/o de los sufragios, totalmente inferior al 36o/o obtenido en 1978. e) Al parecer seis partidos pequeños han sido borrados del panorama político nacional.

(Desco, No. 71)

ELECCIONES : LA SANGRE NO LLEGO AL RIO

El 18 de mayo para todas las organizaciones políticas participantes, comenzó lo que podríamos llamar la cuenta regresiva. Para algunos era cuestión de horas, para otros el problema era que nadie alcanzaría el tan codiciado 36o/o. En todo caso sea cual fuere la opinión de los que participaron en el proceso electoral.

El domingo 18, fecha de las elecciones, fue un día tranquilo, sobre todo si nos atenemos al proceso electoral mismo. Sin embargo hubo aspectos que mostraban que no todo estaba organizado. Sin embargo, se puede señalar que el día de las elecciones no se registraron hechos de gran alcance como había sido pronosticado por algunos observadores en días pasados.

(Desco, No. 71)

Con fierros, cachiporras, pirulos y armas de fuego irrumpieron el domingo 18 grupos de "búfalos" contra desprevenidos curiosos que se pusieron a observar a una nutrida multitud que esperaba el resultado de los escrutinios frente a la Casa del Pueblo. Los pocos avisados ciudadanos sufrieron heridas profundas en la cabeza. Las fuerzas de choque la emprendieron a fierrazos contra ambos sin que pudieran comprender los motivos de la grave agresión, señalaron los agredidos.
(Expreso, 19.5.80)

La UDP y el FOCEP aseguraron el martes 20 que la izquierda exigirá principalmente, al nuevo gobierno del arquitecto Fernando Belaúnde Terry, el pleno respeto a los derechos humanos y a las libertades democráticas. Toda la izquierda hará causa común en este planteamiento dijo Genaro Ledesma Izquieta, presidente del FOCEP. Por su parte Carlos Malpica, ex-candidato presidencial de UDP, puntualizó que su agrupación se abocará inmediatamente a empadronar a todos los desocupados de la República. (Expreso, 21.5.80)

Unos cincuenta militantes apristas intentaron agredir el 20 de mayo el local de UNIR en el centro de Lima. La provocación fue respondida resueltamente por un fuerte contingente de uniristas que salió a defender su sede. Los apristas se retiraron coreando insultos contra la izquierda. Otras agresiones de esta naturaleza se registraron en provincias según denunciaron voceros de UNIR. La desesperación aprista por la derrota electoral, estalla en su conocida violencia irracional contra las organizaciones del pueblo. (El Diario, 22.5.80)

Una acción judicial masiva —civil y penal— ha sido interpuesta contra el Ministro de Educación, general José Guabloche y sus asesores, por parte de los tres mil maestros despedidos por la última huelga general del SUTEP. La demanda es por "despido ilegal, abuso de autoridad y corrupación de funcionarios". Se reclama asimismo, la derogatoria de las resoluciones de cese, la reposición judicial de los despedidos y una indemnización de un millón de soles para cada uno, por habérseles mantenido en el desempleo durante un año.
(Correo, 17.5.80; El Diario, 21.5.80)

El viernes 23 de mayo, no solamente fue el reestreno de una película de hace doce años, como anota CARETAS (No. 600), sino también el reconocimiento del triunfo del Arquitecto Belaúnde por parte de las Fuerzas Armadas, cinco días después de las elecciones y sin la proclamación oficial de J.N.E.

Ese día entraba a Palacio de Gobierno el mismo personaje que fuera sacado en la madrugada de un tres de octubre de 1980.

La historia parecía repetirse, pero esta vez en sentido contrario.

El encuentro entre Fernando Belaúnde Terry y Francisco Morales Bermúdez —calificado por algunos como "histórico retorno" (CARETAS, No. 600), y por otros como la "historia entrevista" (El Peruano, 24.5.80), sintetiza lo que señaló el Arquitecto en Palacio : una posible transferencia sin sobresaltos, sin dilaciones y sin inconvenientes. (El Peruano, 24.5.80)

En opinión del Semanario AMAUTA (No. 257) lo conversado fueron las "condiciones de la transferencia". La primera, es la aceptación pública "del borrón y cuenta nueva". La segunda sería "la total autonomía de la FF. AA. con respecto a las instancias civiles del Gobierno" (AMAUTA, No. 257). La tercera y cuarta condiciones estarían referidas a la política exterior, por un lado, y por otro a las empresas públicas "que el belaundismo devolvería sin remordimiento a las feroces fauces privadas". (AMAUTA, No. 257) La última condición, y según algunos observadores la más importante, estaría referida al problema de los diarios de circulación nacional expropiados en 1974. El problema de los diarios y medios de comunicación comienza a ser uno de los más importantes y delicados que el próximo gobierno tendrá que resolver, salvo que se le dé una solución antes del 28 de julio. (Desco, No. 72)

¿QUE TAN ANCHA ES LA BASE?

Fernando Belaúnde Terry e importantes líderes de Acción Popular han ratificado su llamado a la conformación de un "gobierno de ancha base" ya planteado durante la campaña electoral. Este llamado populista, acogido ya por el PPC, ha originado diversas reacciones políticas y periodísticas, entre las que destaca la del Partido Aprista Peruano. De un lado el APRA tratará de capitalizar la oposición política y aumentarla a través de la canalización del descontento popular, y de otro la izquierda, que tendrá que jugar sus mejores cartas en la oposición política reforzando su liderazgo en el movimiento popular. En este nivel tendrá que competir con un partido aprista que tratará de capturar sindicatos y organizaciones populares . . . Villanueva tuvo que olvidar sus arengas a la insurgencia lanzadas al día siguiente de las elecciones y contentarse con la oposición parlamentaria —que más de un observador agudo ha llamado "coordinación parlamentaria"—, para conversar por espacio de 20 minutos con el arquitecto. Atrás quedó el triunfalismo aprista y atrás también las posiciones beligerantes que el APRA quizo adoptar una vez conocidos los resultados electorales, quedando solamente el reconocimiento de una derrota que algunos califican de histórica. Tal comportamiento

tiene varias razones. La primera obedecería a cuestiones de orden interno en el PAP. "La negativa ha sido una victoria transitoria de Armando Villanueva. El debe haber calculado que los cantos de sirena populistas no están dirigidos con especial cariño a él, sino a los 'andresistas', con quienes AP y el PPC tienen declarados coqueteos. Parar en seco la 'hiperconvivencia' significa ahora, privar de un punto de apoyo externo a sus rivales de partido". (MARKA, No. 157) La segunda razón es que el "pacto de caballeros" funcionaría principalmente a través de los "acuerdos legislativos", y Villanueva sabe que no tiene garantizado el control absoluto de sus "células parlamentarias". En el Senado más que en la Cámara Baja, los 'andresistas' poseen una considerable representación sin pacto, las posibilidades de disidencia pública serían menores" (MARKA, No. 157). Tercera, Villanueva tiene que darse tiempo para competir y evitar que Belaúnde repita su triunfo en las futuras elecciones municipales.

¿GIRO IZQUIERDISTA?

Para algunos esta nueva línea significaría una "apertura hacia la izquierda, encarnada por Armando Villanueva (para ello no queda otro camino que perseverar en la oposición socialdemócrata y de izquierda. Eso, una actitud de oposición consecuente al gobierno de Belaúnde y la forja por el Aprismo de un gran Frente Democrático en torno suyo (con el máximo de sectores de izquierda e independientes que lo deseen) son la única que hará posible, en 1985, que el Perú pase del actual viraje a la izquierda", concluye el excandidato de la OPRP a una diputación por Lima, Ismael Frías (Equis X, No. 194). (Desco, No. 72)

La reorganización del Instituto Nacional de Cultura y la creación del Instituto del Cine Peruano, son dos de las más importantes iniciativas que incluirá Acción Popular dentro de su política cultural que hará efectiva durante el período gubernamental 1980-1985, señaló Flavio López Solórzano, subsecretario nacional de difusión de esa agrupación política. (La Crónica, 24.5.80)

Una de las primeras medidas que dictará el Gobierno de Acción Popular en el sector Educación, será la reposición en el mismo plantel, cargo y función de todos los educadores cesados a raíz de la huelga magisterial. Esto lo afirmó el virtual diputado electo por Lima, quien indicó que paralelamente a dicha medida gubernamental, se dictará una nueva Ley del Magisterio y se duplicará el presupuesto para el sector Educación. (La Prensa, 24.5.80)

En los actuales momentos, el Perú necesita de un gobierno

sólido y estable, subrayó el Cardenal Juan Landázuri Ricketts, al mismo tiempo que destacaba el significado y la urgencia que, para lograr aquello y llevar adelante el país, tiene la unidad, la concordia de voluntades y la conjunción de esfuerzos de todos los peruanos. El Primado del Perú y Arzobispo de Lima puntualizó en este sentido que el llamado, hecho recientemente por el Presidente Electo, Arq. Fernando Belaúnde Terry, para conformar un gobierno de "ancha base", ha tenido esa finalidad : constituir el gobierno sólido y estable que se precisa. (El Comercio, 28.5.80)

Difícil y complicada consideró la situación de los diarios de circulación nacional, hoy bajo amenaza de ser devueltos a sus antiguos dueños, el presidente del Consejo Nacional de los Medios de Comunicación Monseñor Luciano Metzinger. El funcionario de la Iglesia Peruana dijo : "Hay derechos adquiridos por los trabajadores actuales y derechos de los ex dueños. Esto complica la situación para determinar si se decuelven los diarios o no". "En ambos casos hay problemas gravísimos". (El Diario, 28.5.80)

NO SUBIRA LA GASOLINA

Las tarifas de pasajes y el precio de la gasolina no subirán de aquí al 28 de julio, declararon los ministros de Energía y Minas y de Transportes y Comunicaciones. El ministro de Energía y Minas informó que los productos derivados del petróleo tienen precios subsidiados, tanto por Petroperú como por el Tesoro Público "pero aseguró que no cree que en lo que resta a este gobierno se realice un aumento de precios". (Desco, No. 73)

José María de la Jara y Ureta, destacado líder acciopopulista y futuro embajador en la Argentina aseguró que el gobierno de Fernando Belaúnde no hará ningún reajuste en el personal que presta servicios en la administración pública. No obstante que el nuevo régimen se encontrará frente a un "aparato administrativo que ha aumentado dimensionalmente en los últimos doce años, el propósito del nuevo gobierno será el de buscar que estos servidores se adecúen a la política que será aplicada dentro de la administración pública". (Crítica, 30.6.80)

Insistentemente circuló el rumor en Lima de que el general Francisco Morales Bermúdez, actual Presidente de la Junta Militar de Gobierno asumiría el cargo de Embajador del Perú en Francia, después del 28 de julio, fecha en la que se hará cargo de la Jefatura del Estado, el arquitecto Fernando Belaúnde Terry, elegido abrumadoramente por el pueblo peruano el 18 de mayo próximo pasado. (Crítica, 2.6.80)

El secretario general del JNE, Oswaldo Corpancho, rechazó la posibilidad de que las anunciadas elecciones municipales se realicen antes de diciembre próximo. "El JNE aún no está preparado ni en condiciones para llevarlas a cabo antes de fin de año" afirmó.
(El Diario, 4.6.80)

El Vicealmirante(r) Luis Vargas Caballero calificó al proceso iniciado el 3 de octubre de 1968 como el "más grande error de la Fuerza Armada, que nunca debió hacerse". Estas expresiones vertidas luego de entrevistarse con el Presidente electo Belaúnde Terry, luego de expresarle su saludo y felicitación personal por su elección, causaron extrañeza entre los numerosos periodistas que cubren información en la Torre del Olivar, donde reside el arquitecto. En efecto, el Vicealmirante(r) Vargas Caballero fue miembro del Gobierno del General Juan Velasco durante más de seis años consecutivos, desempeñando sucesivamente las carteras de Justicia, Vivienda y Marina. (Fue Ministro desde el 5 de diciembre de 1968 hasta su forzado pase a retiro el 31 de mayo de 1974). (El Diario, 5.6.80)

El Papa Juan Pablo II hizo llegar su mensaje de saludo y felicitación al Presidente electo Fernando Belaúnde Terry, por intermedio del Nuncio Apostólico Mario Tagliaferry, quien lo visitó en su domicilio en "La Torre del Olivar" en San Isidro. Luego de la entrevista con el Presidente, el Nuncio manifestó que le había expresado también su personal simpatía por su elección y el apoyo de la Iglesia a su gobierno. (La Crónica, 4.6.80)

Los cinco Presidentes de los países del Pacto Andico sostendrán una cita cumbre de trabajo en esta capital, con ocasión de su asistencia a la transmisión de mando del electo mandatario peruano Fernando Belaúnde, el próximo 28 de julio, se reveló en Lima. Sebastián Alegrett, delegado plenipotenciario de Venezuela ante el organismo subregional y quien retornó a su país al proporcionar la información agregó que dicha reunión tratará sobre el eje vial troncal andino cuyo gestor es Belaúnde como lo es de la carretera marginal peruana. Finalmente, anunció que en breve su Gobierno aprobará el parlamento andino, sistema que conjuntamente con el Consejo de Cancilleres complementa los órganos consultivos. Este parlamento será similar al Europeo y tendrá como sede a Caracas. (Ojo, 1.6.80)

Hasta en 56 o/o se incrementaron los precios de los productos alimenticios entre el mes de marzo y mayo de este año, según una encuesta realizada por el Diario de Marka. (El Diario, 3.6.80)

EL SUTEP SUBE A LA TORRE

La gama de personajes que desfila por el departamento de la "Torre del Olivar", donde vive Belaúnde hasta su mudanza a Palacio de Gobierno, es de lo más variada. Importantes fuerzas laborales se han hecho presentes para exponer la dramática situación que atraviesa la clase trabajadora del país y para arrancar al futuro Presidente bien sus buenos oficios para mediar en algún conflicto, bien una promesa para cuando asuma el poder. Así, en la semana Belaúnde se entrevistó con una delegación del Sutep, con otra de las enfermeras, con los representantes de los 22 mil trabajadores del Seguro Social en huelga, con los dirigentes de las Comunidades Laborales y con la dirigencia de la Federación de Trabajadores Mineros y Metalúrgicos. De todas estas entrevistas la más importante tal vez es la que sostuvo con la dirigencia del Sutep, cuyo secretario general declaró al término de la reunión que el presidente electo "ha adelantado su reconocimiento a nuestro gremio sindical, el Sutep". Según Barrera, Belaúnde prometió reponer a todos los maestros despedidos, accedió a derogar la Ley Magisterial, y señaló que revisaría el levantamiento del receso de la Universidad de Educación La Cantuta, la vigencia de la jornada pedagógica y el pliego integral de reclamos. Se supo que Belaúnde estuvo acompañado de Luis Felipe Alarco, a quien se señala como futuro Ministro de Educación. (Desco, No. 74)

PUCALLPA : OTRA VEZ EN HUELGA

Al cierre de esta edición, el pueblo pucallpino mantenía la huelga general indefinida que inició el 9 de este mes. Actualmente Pucallpa se encuentra totalmente paralizada : "La administración pública, los bancos, las fábricas, los servicios de transporte, los mercados, la municipalidad, las tareas agrícolas y todo tipo de servicios o actividad pública" (El Diario, 9.6.80), han acatado disciplinadamente el llamado a esta medida de lucha hecha por el Frente de Defensa de la Provincia de Coronel Portillo. La única actividad notoria fue el arribo a la ciudad de "grupos de agentes de Seguridad del Estado, un carro semiblindado de la Guardia Civil, y patrulleros de emergencia, vehículos nunca antes utilizados en Pucallpa". (El Diario, 9.6.80)

El motivo de la paralización indefinida, es la exigencia de las organizaciones populares y del Frente de Defensa, de que se cumpla con lo que ha prometido el Gobierno : "la continuación de las obras de pavimentación, la electrificación de los Pueblos Jóvenes, la creación del departamento de Ucayali, el funcionamiento de la Universidad estatal creada recientemente, y la ejecución de obras de infraestructura hospitalaria". (El Diario, 9.6.80)

El paro de Pucallpa ha recibido el apoyo del conjunto de las organizaciones de izquierda; igualmente de la CGTP de Pucallpa quien afirma que apoyan "Todos los puntos del petitorio, y en especial los que se refieren a los intereses de los sectores explotados y marginados" (Unidad, No. 742). También la Federación de Periodistas que dirige Justo Chávez respalda la medida de huelga del pueblo de Pucallpa. (Crítica, 12.6.80)

LA RESPUESTA DEL GOBIERNO

El gobierno por intermedio de una nota dirigida al Subprefecto de la Provincia de Coronel Portillo, señala : que ha mostrado siempre una "viva preocupación" por las "inquietudes de esa importante región de la amazonía". Dice, además, que el Presidente "ha dado instrucciones concretas a los señores Ministros para que impulsen las obras que hubieran sufrido algún retraso". Asimismo, que instrucciones similares "se están impartiendo a las autoridades del Comité de Desarrollo". En lo referente "a la creación del Departamento de Ucayali, anhelo y aspiración del pueblo de Pucallpa, que el Gobierno comparte", se precisa que el Presidente "cumplió con su ofrecimiento de nombrar una Comisión Especial para el estudio de los diferentes aspectos involucrados en la creación del indicado departamento. Si bien la Comisión Especial se ha pronunciado, aunque con ciertas reservas, favorablemente, por la creación de esta nueva circunscripción territorial, el Jefe del Estado del Gobierno Revolucionario de la Fuerza Armada ha concertado un compromiso con el nuevo Gobierno elegido por la voluntad popular, de coordinar previamente la toma de decisiones trascendentes tal como sería el caso". La nota termina haciendo una invocación al patriotismo del pueblo de Pucallpa "para que nada entorpezca y ensombrezca la pacífica transferencia del poder . . ." (El Comercio, 12.6.80)

Elena Távara Vda. de Seoane solicitó a la alta dirigencia aprista una amnistía para todos los expulsados del seno del APRA. Fue a su salida de visitar al Presidente electo. Estuvo acompañada de su hijo Francisco Diez Canseco. "Es necesario que todos los apristas de corazón vuelvan al partido para trabajar mancomunadamente, especialmente en estos momentos", acotó. Refiriéndose a su visita, señaló que ojalá se interprete como un canal de mediación entre Acción Popular y el APRA". Dijo "soy aprista, lo seguiré siendo y moriré como aprista", al ser consultada sobre los rumores de su posible vinculación con el movimiento "Pan con Libertad". (La Prensa, 11.6.80)

El próximo mes de julio, el presidente electo Belaúnde convocará a elecciones municipales que se llevarán a cabo, posiblemente,

el segundo domingo del mes de noviembre del presente año. El anuncio lo hizo el virtual Segundo Vicepresidente y Senador de la República, Javier Alva Orlandini. Precisó el dirigente de AP que las elecciones municipales serán convocadas mediante Decreto Supremo, después del 28 de julio o posiblemente ese mismo día. Alva reveló también que las bases populistas de Lima han proclamado al arquitecto Eduardo Orrego como candidato a la alcaldía de Lima. El, añadió, por consenso de las bases será nuestro candidato de Alcalde. (El Comercio, 13.6.80)

MOVIMIENTO CAMPESINO

Fortalecer todas las organizaciones campesinas existentes en el país y poner en alerta a todo el campesinado para enfrentar en forma exitosa cualquier atentado del nuevo Gobierno, acordó el secretariado ejecutivo de la Confederación General Campesina del Perú (CGCP). El secretariado ejecutivo acordó dar esas orientaciones a sus bases en vista de la nueva situación política que le tocará vivir a nuestra patria. (Correo, 8.6.80)

IGLESIA

Por ser una medida de justicia y no de revancha, Monseñor Luis Vallejos Santoni, Arzobispo del Cuzco, respaldó el pedido de las organizaciones de izquierda de abrir juicio contra los funcionarios del régimen militar, culpables de crímenes contra el pueblo. "Si bien es cierto que a los nuevos gobernantes no debe moverlos un afán de venganza contra el gobierno que termina, también es cierto que debe sancionarse a quienes se lucraron a costa de la pobreza como, por ejemplo, los casos de Valdés Angulo y Tantaleán Vanini, así como los que torturaron y asesinaron a quienes pedían justicia y respeto a su dignidad", manifestó Vallejos Santoni. Monseñor Luis Vallejos señaló así su total apoyo a quienes exigen un juicio contra los responsables de estos actos e informó que en el Cuzco forma parte de un Comité de Defensa de los Derechos Humanos. (El Diario, 12.6.80)

Los Ministros de Transportes de Perú, Bolivia y Argentina acordaron integrarse mediante el transporte aunando esfuerzos para la construcción de un gran corredor interoceánico, entre el Atlántico y el Pacífico. (La Prensa, 9.6.80)

AP/FF.AA. : AVATARES DE LA TRANSFERENCIA

El lunes 16 se reunieron los miembros de la Junta Militar Revolucionaria y el presidente del Comando Conjunto de la Fuerza

Armada con el arquitecto Belaúnde y miembros de la alta dirigencia de Acción Popular. La información oficial señaló que la agenda de la reunión se refería a "los proyectos de desarrollo realizados y en vías de ejecución por los institutos armados" y recogía los comentarios de Belaúnde en el sentido de que el encuentro "había sido muy fructífero" (La Prensa, 17.6.80)

La segunda de las reuniones realizadas esta semana entre representantes de la Fuerza Armada y Acción Popular, se efectuó el jueves 19. Además de los miembros de la Junta Militar participaron también el general Hoyos, del Comando Conjunto, y el Ministro del Interior, César Iglesias Barrón. Según el general Iglesias se habría pasado revista al frente interno, "en lo que se refiere a lo político, sociológico, sicológico y laboral" (El Peruano, 20.6.80)

¿QUE QUEDO DE LA ANCHA BASE?

Cuando todo hacía presagiar que finalmente Acción Popular y el Partido Popular Cristiano no se llegarían a poner de acuerdo sobre la participación de este último grupo político en el gobierno que se instalará el 28 de julio, los caudillos de ambos partidos informaron al país de la suscripción de una alianza por los próximos dos años. De esa manera el próximo régimen encara una primera etapa sin sobresaltos, por lo menos en cuanto a apoyo parlamentario se refiere. Como se recuerda, Acción Popular sostuvo mayoría suficiente de representantes en la Cámara Baja, más no así en el Senado. De no suscribir alianza con el pepecismo, AP habría tenido que sortear algunas deficultades ante la eventual concertación que el APRA y las izquierdas podrían sacar adelante en algunas circunstancias. Esta última posibilidad había sido planteada por Javier Diez Canseco (UDP) y por Armando Villanueva (PAP). Para Amauta la posibilidad de colaboración entre ambas tendencias en el terreno parlamentario y que podría extenderse de hecho a otros terrenos, señala "debe haber pegado en el belaundismo para sacar adelante su alianza con el PPC, la cual no era muy del gusto de algunos sectores de AP". Señala también que de esta forma "el belaundismo ya no tendrá la excusa de un Parlamento mayoritariamente adverso y tenazmente obstruccionista", como en el primer período 1963-1968. (Desco, No. 75)

GOBIERNO POPULISTA : ¿TUTELAJE MILITAR?

Las declaraciones de Richter precedieron al anuncio de los nombres que llenarían las vacantes todavía libres del próximo gabinete ministerial. Como se adelantara, Belaúnde cedió a las sugerencias expresadas por los altos mandos castrenses. Así, los futuros titulares de los por-

tafolios de Guerra, Marina y Aeronáutica son el general (r) Jorge Muñiz Luna, el vicealmirante AP(r) Mario Castro de Mendoza y el teniente general FAP (r) José Galiardi Schiaffino, respectivamente. Castro de Mendoza era Comandante General de la Marina cuando se produjo el golpe de estado de 1968 que llevó al poder el general Velasco, a raíz del cual pidió su pase al retiro. Por su parte, Gagliardi juró el cargo de Ministro de Aeronáutica 24 horas antes del pronunciamiento de Velasco contra Belaúnde, hecho que lo empujó también a pedir su pase al retiro. Anteriormente ha sido Ministro de Trabajo. Según Caretas (No. 604) Belaúnde habría asegurado a los miembros de la Junta Militar que él no intervendría en la vida de las instituciones castrenses como no lo hace ni lo hará en las designaciones de la Iglesia. De ese modo aceptaba tácitamente la propuesta hecha por los mismos mandos en una reunión anterior, quienes sugirieron una fórmula algo barroca que impidiera alterar las jerarquías castrenses : ceder los ministerios de la defensa a cambio de no tocar a los actuales comandantes generales. Kausachum (No. 33) sostiene al respecto que "por primera vez en la historia militar del Perú, los tres actuales ministros (. . .) aceptarán ser rebajados de categoría (. . .) y permanecerán en posiciones de poder. Hay una forma de continuismo detrás de esta maniobra". Más adelante hace síntesis de las trayectorias de Richter, Egúsquiza y Arias Graziani, a la que suma la de Hoyos Rubio, el llevado y traído presidente del Comando Conjunto de la Fuerza Armada, para pedirles al final "por dignidad" que pidan sus pases al retiro y se vayan a sus casas.

(Desco, No. 76)

Después de 12 días de paralización indefinida, el Frente de Defensa de la provincia de Coronel Portillo, acordó levantar la medida de fuerza que venía desarrollando. Tanto el conflicto generado, como su resultante —la creación de un nuevo departamento en la división política del país— han puesto sobre el tapete un aparente conflicto inter-regional, detrás del cual se alcanza a percibir los distintos intereses que los actores sociales han jugado en él. La creación del nuevo departamento, es una reivindicación largamente reclamada por el pueblo de Coronel Portillo y ello porque el contar con un presupuesto y un aparato administrativo propios, ampliaría las posibilidades de solucionar muchos de sus actuales problemas, al tiempo que generaría una dinámica de progreso que hoy no tiene. A ello se han opuesto algunos sectores de Iquitos que "agrupados en la Cámara de Comercio de dicha ciudad y contando con el apoyo de las autoridades departamentales de Loreto (. . .) han organizado marchas callejeras de escasa concurrencia (. . .) todo ello por un interés de hegemonía comercial".

(El Diario, 18.6.80)

5
BIBLIOGRAFIA

P. Dionisio Ortiz, **Monografía del Purús**, Lima 1980

El P. Dionisio Ortiz se ha entregado, desde hace años, a la noble y esforzada tarea de publicar un abundante material inédito sobre la selva peruana, recogido de archivos y otras fuentes. Como bien indica, en el prólogo, el P. Braulio Romero, "cada una de sus obras es un torrente de datos, relaciones valiosas y en general de fuentes cualificadas : buenos autores y archivos. Todo un tesoro para el investigador, quien tendrá fuentes a que acceder".

"Monografía del Purús" es una reseña histórica sobre una de las regiones más aisladas y abandonadas de la selva peruana. Siguiendo el modelo cronológico-geográfico que utiliza en todas sus obras, el P. Ortiz recoge una gran riqueza de datos, transcribiendo textos e informes. A través de diversos testimonios se constata la situación de abandono, por parte de los diversos Gobiernos, que ha vivido y vive esa región peruana. Aislada del resto del país, sin vías de comunicación se ofrece como bocado apetitoso para el influjo de la gran nación vecina.

ANDENES. Boletín de las Comunidades Cristianas del Campo. Número 6. Lima, abril de 1980.

Hasta ahora editado a mimeógrafo, se presenta como una publicación al servicio de la comunicación entre las comunidades cristianas de ambiente campesino y de ellas con el movimiento general de la Iglesia en el Perú.

Recoge experiencias de lucha, noticias de interés, informaciones diversas sobre el movimiento campesino en el Continente, además de otras orientaciones y criterios sobre diversos tópicos que afectan a la vida del hombre del agro, como dispositivos legales emanados del gobierno, etc.

Viene a cubrir una necesidad de interrelación entre los diversos sectores y zonas del movimiento cristiano agrario, y, afortunadamente, está concebido desde sus orígenes para la profundización de la formación y la conciencia de los cada día más numerosos cristianos comprometidos con la causa de su pueblo campesino.

J. Ramírez

EQUIPO de Reflexión Teológico Pastoral del CELAM. **La Familia a luz de Puebla. Aporte del CELAM para el Sínodo Episcopal de 1980.** CELAM. Bogotá, 1980.

Desde los primeros momentos de su reinado Juan Pablo II ha manifestado una decidida vocación por la familia. A tal extremos que

quizá una de las piezas de su catequesis que más influencia haya tenido hasta el presente haya sido aquella inefable homilía de Puebla hace poco más de un año. Tras de ello ha venido la convocatoria y asignación del mismo tema para el Sínodo de Roma para este año de 1980.

A pesar de que no se puede ocultar la marcha general de la pastoral latinoamericana en una línea que podríamos considerar profamiliar, los últimos cinco años se había dejado sentir una cierta crisis en los adalides de los movimientos tradicionales, que durante años habían suplido el olvido real de la Iglesia sobre la parte más preciada y profunda de la sociedad. Ahora se siente un impulso desacostumbrado. Puebla ha descubierto nuevos caminos, ha incorporado integralmente a la familia como Iglesia doméstica, ha reconocido la rica sacramentalidad de la comunión que se da en el interior de ella, ha exortado con acento de urgencia a retomar como opción básica a la comunidad familiar. Hoy todas las Conferencias Episcopales del Continente se han preparado arduamente para ofrecer sus reflexiones. El equipo de Reflexión del CELAM, acompañado de otros expertos pastoralistas nos ofrece en este librito de 78 págs. el fruto de un paciente trabajo de pensamiento y contrastación, y que al decir de Mons. Antonio Quarracido, Secretario General del CELAM, no quiere otra cosa que ofrecer puntos de vista globales y amplios para luego ser concretados y profundizados en cada uno de los países.

Se trata de un material que puede ayudarnos a leer Puebla, aunque en estricto rigor no ofrezca puntos de vista nuevos.

J. Ramírez

PROXIMO NUMERO DE "SHUPIHUI" (No. 15) : **Hacia la conquista de la Amazonía. Documentos y Testimonios.**